

لا اله الا الله محمد رسول الله على ولي الله

什叶派为你解答

作者：

里达·侯赛因尼·奈斯卜

校正：侯赛因



لا اله الا الله محمد رسول الله على ولي الله



奉至仁至慈的真主之名

لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله

قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

اني تارك فيكم الثقلين، كتاب الله، وعترتي اهل بيتي ما ان تمسكتم
بهما لن تضلوا ابدا وانهما لن يفترقا حتي يردها علي الحوض.

穆圣(愿主福安之)吩咐：

我给你们留下两件法宝：真主的经典，和我的宗亲
即我的后裔；只要你们紧抓住此二物，便永远不会迷
误；此二者直至把仙池献给我时为止永远不能分开。

(《穆斯林圣训辑录》，卷七，122 页；《达尔米圣训集》，卷二，432 页；《艾
哈迈德圣训集》，卷三，14、17、26 页，卷四，366、371 页及卷五 182、189
页；和哈克姆的《本思台得来克》，卷三，109、148、533 页，等等。)

لا اله الا الله محمد رسول الله على ولي الله

شیعه پاسخ می دهد

什叶派为你解答

لا اله الا الله محمد رسول الله على ولي الله

شیعه پاسخ می دهد

什叶派为你解答

里达·候赛因尼·奈斯卜 著

阿布顿拉 译

侯赛因 校

先知后裔国际学会

لااله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله

سرشناسه	خسپتی نسب، رضا، ۱۳۲۲
عنوان قراردادی	شبهه پاسخ می دهد، چینی
عنوان و پدیدآور	Shiye pai weini jie da (Reza Huseininasabjafar Subhani, Makno Ching)
مشخصات نشر	قم: مجمع جهانی اهل بیت (ع)، ۱۳۸۵.
مشخصات ظاهری	۱۹۲ ص.
وضعیت فهرست نویسی	فیا:
یادداشت کلی	چینی
آوانویسی عنوان	شبهه پای وینی جیه دا.
موضوع	شبهه - پرسش ها و پاسخ ها.
موضوع	شبهه - دفاعیه ها و ردیه ها.
شناسه افزوده	ماکائو، چینگ، مترجم.
شناسه افزوده	سیحانی تهریزی، جعفر، ۱۳۰۸، - ویراستار.
شناسه افزوده	مجمع جهانی اهل بیت (ع)، اداره ترجمه.
شناسه افزوده	مجمع جهانی اهل بیت (ع).
رده بندی کنگره	BP۲۱۲/۵:ش ۹۰۴۹۵۲ ۱۳۸۵
رده بندی دیویی	۲۹۷/۲۱۷
شماره کتابخانه ملی	۴۶۸۱۹ - ۸۵ م.



书名：什叶派为你解答

作者：里达·侯赛因尼·奈斯卜

校正：侯赛因

发行：莱伊拉

版次：2007 年第一版

2007 年第一次印刷

印数：3000 册

电子信箱：www.ahl-ul-bayt.org

info@ahl-ul-bayt.org

版权所有 翻版必究

序

先知后裔（愿主赐福他们）遗留下了珍贵的遗产，他们的追随者竭力保护了这些珍贵的遗产免遭毁灭，这是一些包含着伊斯兰各领域知识的文化遗产，它孕育出了许多贤能之士，为伊斯兰民族培养出了许多学者，他们追随先知后裔，致力于解答从各教派和伊斯兰社会内部以及外界思想所提出来的各种疑问，几个世纪以来，他们一直为这些疑问提供出最好的答案和解决方法。

先知后裔国际学会鉴于自己所肩负的责任，也争先恐后地致力保护神圣的伊斯兰使命和它完美无缺的信仰；然而，各教派人士和与伊斯兰为敌的团伙的头目们却一直与之敌对，但先知后裔国际学会坚信自己在这条神圣的道路上，是追随先知后裔们的；他们随时为反驳这连续不断的责难而做好准备，为了满足每个时代的需求，而坚守在这条战线的前面。

关于这方面的经验，在先知后裔学派学者们的著作中有着许多记载，而且是无与伦比的，因为这知识的结晶，是基于智慧和理论的判决，远离情欲和盲目的偏执，它面向专家，学者和思想家宣言，健全的理

智和正常人的天性都会接受它。

先知后裔国际学会力争把这些充满价值的经验呈献给寻求真理之人。

先知后裔国际学会还着手于考察和发行什叶派先辈和伟人们的著作，以便寻求真理之人也从中获益和为接受先知后裔为全世界带来的真理而侧耳倾听。

我们恳请尊贵的读者对先知后裔国际学会提出宝贵的意见以及不吝指教和批评。

我们祈求清高伟大的安拉接受我们这点微不足道的贡献，并让它在大地上的代治者马赫迪的领导下日益渐增。

现在，该轮到衷心感谢此书的编写者里达·候赛因尼·奈斯卜学士和译者阿布顿拉先生，以及感谢各位大力支持之士，特别是翻译室的同志们。

先知后裔国际学会
文化部

目 录

前言.....	(4)
问题 1: 圣训“我的宗亲”和“我的圣行”哪一个正确?	(6)
问题 2: 谁是什叶派?	(16)
问题 3: 为什么使者的继承人是阿里?	(18)
问题 4: 先知家属中的伊玛目是谁?	(21)
问题 5: 为什么赞颂先知穆罕默德时, 也要赞颂他的后裔?	(23)
问题 6: 为什么伊玛目是无罪的?	(24)
问题 7: 为什么在宣礼时作证: 阿里是真主的友人?	(26)
问题 8: 马赫迪是谁?	(28)
问题 9: 如果什叶派是正教, 为什么在穆斯林中只占少数而不是大多数?	(30)
问题 10: “赖直阿提”是什么?	(33)
问题 11: 说情是怎么一回事?	(37)
问题 12: 向说情者请求说情是举伴?	(40)

- 问题 13: 舍真主而求助是举伴? (44)
- 问题 14: 呼唤他人是崇拜他们和举伴? (47)
- 问题 15: 拜达是什? (51)
- 问题 16: 什叶派认为《古兰经》被篡改过吗? (54)
- 问题 17: 什叶派怎样看待圣门弟? (61)
- 问题 18: 临时婚姻究竟是什么? (67)
- 问题 19: 为什么什叶派在土坯上叩头? (75)
- 问题 20: 为什么每当什叶派穆斯林瞻仰圣地时, 要
吻它的门和墙以讨吉祥? (82)
- 问题 21: 在伊斯兰看来政教分离吗 (85)
- 问题 22: 为什么什叶派把哈桑和侯赛因当作使者的
孩子? (91)
- 问题 23: 为什么什叶派认为哈里发职位是法定
的? (96)
- 问题 24: 以真主之外的事物发誓是举伴主
吗? (100)
- 问题 25: 以圣贤们为媒介是举伴真主和异端
吗? (104)
- 问题 26: 庆祝圣贤们的诞辰是异端和举伴真主
吗? (109)
- 问题 27: 为什么什叶派允许并礼礼拜 (113)
- 问题 28: 什叶派的立法原则是什么? (127)
- 问题 29: 艾布·塔里布信道后逝世的吗? ... (137)
- 问题 30: 什叶派认为哲布利勒天使在传达使命时变

- 节吗? (153)
- 问题 31: 塔基耶的根据是什么? (157)
- 问题 32: 在伊朗伊斯兰共和国宪法中, 为什么把十二伊玛姆学派定为国教? (161)
- 问题 33: 什叶派把奇数拜定为主命拜吗? ... (164)
- 问题 34: 相信圣贤们的幽玄力量是举伴真主吗? (165)
- 问题 35: 为什么伊玛买提(领导)职位比里萨莱提(使命)职位更优越..... (169)
- 问题 36: 辨别认主独一和举伴的标准是什么? (176)

前 言

了解伊斯兰的人都清楚地知道，今天，伊斯兰民族已经分化成了多个民族，并且每个民族都有自己独特的风俗习惯。这最终致使他们的政权落入了不法之人之手，这些人致力于加剧伊斯兰民族分化，因此，他们利用一切手段尽可能的分化伊斯兰。

无疑，这是由于伊斯兰内部存在着分歧，尽管这些分歧大多数与教义问题无关，穆斯林大众也不知其所以然。但是，抛开这些分歧不谈，在所有穆斯林之间有着不可分割的共同点，这个共同点要远远甚过他们之间的所有分歧，然而，那些分裂主义者们时至今日仍旧怙恶不悛，把这些共同点抛之脑后，视若无睹。

在一次促进伊斯兰教派团结国际研讨会上，本人有幸应邀对个人事务（如：婚姻、离婚、遗产继承…）的教义问题发表观点，论文递交会议宣读之后，引起了与会者们的极大惊讶。之前，他们中绝对没有人会相信什叶派教法关于这三个问题的大部分观点同逊尼派现在的四大教法学派的观点相一致。

他们曾戴着有色眼镜看待什叶派，不把什叶派

视作伊斯兰教派，并且竭尽全力的贬斥这个教派。这样的做法除了对敌人有利之外，他们也没得到什么好处。在此，作者劝告这些外行人士应与什叶派穆斯林以及他们中的学者多接触和勾通，排除对他们的偏见，把他们当作自己的亲兄弟一般看待，应谨遵尊贵的古兰经之教诲：[你们是一个统一的民族，我是你们的养主，你们只应当崇拜我。]

朝觐期间，许多朝拜者认识了伊斯兰革命，但敌人的恶意宣传却又扰乱了他们的思想，当他们遇见伊朗朝觐者时，向他们提出了疑问，并要求解答。

为了满足这些要求，尊敬的赛义得·里达·候赛尼·奈斯卜先生把大部分与宗教和文化方面有关的疑问收集于本书之中，并为之作出了解答。为了简单明了，只作了必要的回答，详情容后再论。

但愿这点微不足道的贡献为伊玛目马赫迪所接受。

加法尔·素布哈尼

1374年9月1日于库姆

问题 1

圣训“我的宗亲”和“我的圣行”哪一个正确？

圣训学家把这段著名的圣训传述为两种，记载在圣训大全里面，现在，我们来看一下哪一段正确：

- 一、真主的经典和我的宗亲即我的后裔。
- 二、真主的经典和我的圣行。

回答：从尊贵的使者上传来的正确圣训是“我的后裔”。以“我的圣训”代替“我的后裔”的传述因证据不足已被废除和放弃。

“我的后裔”的圣训证据

逊尼派两位著名的圣训学家同时传述了这段圣训：

1. 穆斯林在自己的圣训实录中写道：由宰德·本·艾尔格穆上传来：一天，主的使者在麦加与麦地那之间一个叫“胡木”的地方发表了演说，他首先赞颂真主、忠告人们，然后说：“众人啊！我只是一个普通人，我的养主的使者就将来召唤我，我必应答他的召唤，我给你们留下了两件法宝：一是真主充满引导与光明的经典，你们要紧紧地抓住

它。使者在强调要执行天经后接着吩咐——以及我的后裔，我以我的后裔嘱咐你们，我以我的后裔嘱咐你们，我以我的后裔嘱咐你们。”^①

达尔米在自己的圣训集中也提到了此段圣训^②。在这里必须指出，这两段圣训清晰明了，毫无疑点。

2. 提尔密济也传述为“我的宗亲——我的后裔”，圣训原文：

“我给你们留下两件法宝，你们只要牢牢地抓紧，便不会在我去世后徘徊于迷途，其中一个比另一个尊贵：它就是天经，天经是统天彻地的锁链，二是我的宗亲——我的后裔，此二者直至把仙池献给我时为止永不分开，那么，就看你们怎样对待我的这两件遗物了”。^③

穆斯林和提尔密济是《穆斯林圣训实录》和《提尔密济圣训集》的作者，两人都对“我的后裔”的字面作了强调，这足以证明我们的观点是正确的。这两个圣训学家收录的圣训证据都具有很高的信誉和价值，无须再对其进行讨论。

“我的圣行”的传述证据

用“我的圣行”取代“我的后裔”的传述是伪造的，除了传输系统软弱外，是为伍玛耶王朝服务

^① 择自《穆斯林圣训实录》，第四卷 1803 页

^② 择自《达尔米圣训集》，第二卷 431—432 页

^③ 择自《提尔密济圣训集》，第五卷 663 页

的一些人士伪编了这段圣训：

1. 哈克姆·尼沙布里在《穆斯塔德里克》中引用下面的证据传述了这段圣训：

伊斯梅尔·本·阿比埃韦斯由阿比埃韦斯，由萨勒·本·宰德戴拉米，他由阿克拉麦，他由伊本·阿巴斯上传述，主的使者说：

“众人啊！我给你们留下两件法宝，你们只要紧紧地抓住它俩，你们便不会迷误，一是真主的经典，二是他的使者的圣行”。^①

在这段圣训的传述者中，伊斯梅尔·本·阿比埃韦斯和他的父亲两人是圣训传输系统的疑点，他俩不但不可信赖，而且还被指控说谎和伪造圣训。

圣训系统学的部分学者对他俩的评论是：

哈菲兹·麦齐在《台海泽卜楷玛勒》一书中关于伊斯梅尔和他父亲写到：叶哈雅·本·穆因（一位人物志著名学者）说：“阿布埃韦斯和他儿子是无信誉的”。他还说：“这两个人盗窃圣训。”同样，伊本·穆因关于阿布埃韦斯之子说道：“不能信任他。”

尼萨伊关于阿布埃韦斯之子说：“他不可靠和不值得信任。”

艾布·卡西姆·拉利卡伊说：“尼萨伊说了很多反对他（阿布埃韦斯之子）的话，甚至说：必须放

^① 译自《穆斯塔德里克》，哈克姆著，第一卷 93 页

弃他传述的圣训。”

伊本·阿迪（人物志知名学者）说：“阿布埃韦斯从他舅舅马立克那里传述了一些无人能接受的奇怪圣训。”^①

伊本·哈杰尔在《法特赫巴里》一书的前言中说：“绝对不能引证伊本·阿比埃韦斯的圣训。因为尼萨伊指责他。”^②

哈菲兹·赛义德·本·逊蒂格在《法特赫麦里克阿里》一书中从赛利麦·本·舒埃卜上传述：他听伊斯梅尔·本·阿比埃韦斯说：“当麦地那人关于某个问题分裂成两派时，我就伪造圣训。”^③

因此，伊斯梅尔·本·阿比埃韦斯被指控伪造圣训。伊本·穆因则指责他说谎。此外，他传述的圣训在穆斯林圣训实录和提尔密济圣训集以及其它圣训实录中也没有被转引过。

至于阿比埃韦斯，艾布·哈塔木·拉齐关于他说道：“他传述的圣训可以记录，但不可以引证，因为他传述的圣训很弱。”^④

艾布·哈塔木还听伊本·穆因说：“不可信任阿比·埃韦斯。他俩传输的圣训绝对不正确，此外，

^① 择自《台海洋卜楷玛勒》，哈菲兹·买泽著，第三卷 127 页

^② 择自《法特哈巴里》，伊本·哈哲尔·阿斯格拉尼著，391 页

^③ 择自《法特哈迈里克》，哈菲兹·赛义德·艾哈迈德著，15 页

^④ 择自《创伤与治疗》，艾布·哈台木·拉齐著，第五卷 92 页

还同正确的圣训背道而驰。”

值得注意的是：哈克姆·尼沙布里也承认这段圣训很弱，但他却引述了证人，而这些人也不可信赖。因此，不但没能证实这段圣训，反而增加了可疑度。

“我的圣行”的第二个证据

哈克姆·尼沙布里从艾布·胡莱勒上传来了下面这段内容，先知说：

“我给你们留下了两件法宝，你们只要紧紧地抓住，便不会徘徊于迷途；一是天经，二是我的圣行。此二者，至直把仙池献给我时为止永远不会分开”。

①

他这样引述了证人：宰毕由萨利赫·本·穆萨·塔勒赫，他由阿布都·阿齐兹·本·拉菲尔，他由艾比·萨利赫，他由艾比·胡莱勒上传来。

这段圣训像前一段一样也是伪造的。圣训学人物志大学者对萨利赫·本·穆萨·塔勒赫的评论：

叶哈雅·本·穆因说：“萨利赫·本·穆萨·塔勒赫不值得信赖。”艾布·哈塔木·拉齐说：“他传述的圣训很弱，已被否定。”圣训学家尼萨伊说：“不能记录他传述的圣训。”另外又说：“他传述的圣训

① 择自《穆斯塔德里克》，哈克姆著，第一卷 93 页

已被废弃。”^①

伊本·哈哲尔在《台海泽本台海泽卜》中写到：伊本·赫邦说：“萨利赫·本·穆萨在可信赖之人的话里添加了一些根本不像他们所说的话。最后说：他传述的圣训不能作为证据。”^②

艾布·纳伊姆说：“他传述的圣训已被放弃，他一直再传述已经被否定的圣训。”^③

伊本·哈哲尔还说：“他传述的圣训已被否定。”宰海比在《卡舍甫》^④一书中说：“他传述的圣训不可靠，甚至在《天平》^⑤一书中讨论他传述的圣训时说：“这已经被否定。”

“我的圣行”的第三个证据

伊本·阿布杜·拜尔在《塔姆希德》^⑥一书中引用下面的证人传述了上面所提到的圣训：

阿布杜·拉赫曼·本·叶哈雅由艾哈迈德·本·萨德，他由穆罕默德·本·易卜拉欣·达比里，他由阿里·本·宰德·法拉伊泽，他由哈纳，他由凯塞尔·本·阿布杜拉·本·阿慕尔·本·奥甫，他从

^① 择自《台海泽卜楷玛勒》，哈菲兹·买泽著，第十三卷 96 页

^② 择自《台海泽本台海泽卜》，伊本·哈哲尔著，第四卷 355 页

^③ 择自《团结》，伊本·哈哲尔著，译本，第 2891 条

^④ 择自《卡舍甫》，宰海比著，译本，第 2412 条

^⑤ 择自《天平》，宰海比著，第二卷 302 页

^⑥ 择自《塔姆希德》，第二十四卷 331 页

他父亲，他父亲又从他祖父上传来。

伊玛目沙斐仪关于凯塞尔·本·阿布杜拉说道：“他是造谣因素之一。”^①艾布·达吾德说：“他是一个说谎者和造谣者。”^②伊本·赫邦说：“凯塞尔·本·阿布杜拉从他父亲和祖父那里传来的圣训毫无根据，绝对不能传述他们的圣训，除非借以评论。”^③

尼萨伊和达尔·盖塔尼说：“他传述的圣训已经被放弃。”伊玛目艾哈迈德说：“他传述的圣训已经被否定，不能再相信。”伊本·穆因也做了同样的看法。

无证据的传述

马立克在《穆宛塔圣训集》^④中无传述系统地传述了这段圣训。众所周知，像这样软弱的圣训毫无价值。

很明显，“我的圣行”是一段由传述者和专门服务于伍玛耶王朝的人所伪造的圣训，是专门针对正确的圣训“我的宗亲”而伪造的。因此，奉劝各位演讲者和宣教人士以及各地的穆斯林领导人必须放弃并非使者所说的‘圣训’，让人们辨明真伪，并向

^① 择自《台海译本台海译卜》，伊本·哈哲尔著，第八卷 377 页

^② 择自《台海译本台海译卜》，伊本·哈哲尔著，第八卷 377 页

^③ 择自《伤者》，伊本·哈邦著，第二卷 221 页

^④ 择自《穆宛塔圣训集》，马立克著，889 页

他们讲述圣训学家穆斯林在《穆斯林圣训实录》中所记载的“我的后裔”和提尔密济收录的“我的宗亲即我的后裔”等圣训。求知者也必须辨明真伪，去伪存真。

最后，值得注意的是：使者说“我的后裔”，所指的是法蒂麦、哈桑、侯赛因等人（求主赐予他们平安），因为穆斯林在《穆斯林圣训实录》^①和提尔密济在《提尔密济圣训集》^②中从圣妻阿依莎上传述了下面这段圣训：

【先知的家属啊！真主只欲消除你们的污秽，洗净你们的罪恶。】[古兰经：33：33]这节经文在温姆·赛莉麦家中降下，使者用‘阿巴’（披肩）盖住了法蒂麦、哈桑和侯赛因，然后让阿里站在自己后面，用‘克撒’（长衫）遮住他，然后说：“主啊！他们是我的后裔，求你使他们远离污秽，使他们洁净。”温姆·赛莉麦问：“主的使者啊！我也属于他们之列吗？”使者说：“你就站在自己的地方，你确已在正道上。”

“两件法宝”圣训的意义：

由于使者把他的宗亲跟古兰经相提并论，并且把此二者列为真主在人们中所立的证据，因此可以

^① 择自《穆斯林圣训实录》，第四卷 1883 页

^② 择自《提尔密济圣训集》，第五卷 663 页

得出两个结论：

1. 使者家属所说的话又如古兰经一样，（是一种权威），在宗教事务上，无论是信仰还是教法，必须遵行他们的命令，不能舍他们而追随他人。

广大穆斯林在穆圣去世之后，即使在继承和军政问题上分为两派，并且都有自己的证据，但如果在原则问题上出现分歧时，那么逊尼派就不应该再执着。因为所有人都一致承认“两件法宝”这段圣训，而这段圣训则认为古兰经和使者家属是信仰及教法的源泉。如果伊斯兰民族都遵循这段圣训，那么它们之间的分歧就会消失，从而获得统一。

2. 《古兰经》是真主的言辞，毫无瑕疵。伟大的安拉这样描述它：【虚伪不能从它的前后进攻它，它是从至睿的，可颂的主降示的。】
[古兰经：41：42]

既然古兰经毫无怀疑，那么它的伙伴自然也不容质疑，因为有罪的人不可能能与古兰经相提并论。

这段圣训证明了他们（圣裔中伊玛目）的无罪，当然，这种无罪并不是说他们与先知一样，也许有许多人是无罪的，但却不是限制和使者，就像麦尔彦一样，她是纯洁无罪的，但却不是使者。古兰经

在第 3 章第 42 节中对她的描述：【真主确已拣选你，
使你纯洁，使你超越全世界的妇女。】

问题 2

谁是什叶派？

回答：（什叶派）在阿语中是“追随者”的意思。古兰经第 37 章第 83 节经文说：【易卜拉欣确是他的一个追随者（什叶）。】但在穆斯林的术语中，什叶派是指相信使者在自己生前曾在不同的场合，尤其是在教历第 10 年 12 月 18 日，在辞朝之后在一个名为厄迪尔胡姆的地方再次当众正式指定阿里为自己之后的继承人，并在他之后领导全体穆斯林。也就是说，凡是相信伊玛姆阿里是伊斯兰伟大先知穆罕默德生前指定的哈里发继承人的穆斯林都被称之为什叶派穆斯林，使者归真以后，迁士和辅士分成了两派：

1. 第一派相信使者并没有忽视哈里发（继承人的职位）问题，而且还指定了继承人，他就是阿里·本·艾比·塔里布——第一个归信使者的男子。

这部分人由部分迁士和辅士组成，其中有哈希姆家族的人和一些著名的圣门弟子，如：赛勒曼、艾布扎尔、米格达得、海巴卜·本·尤赖特等人，他们坚决拥护阿里，因此，被冠以“阿里的追随者

（什叶派）”的称号。

当然，使者在生前就把这种称号授予了信士们的长官（阿里）的追随者们。穆圣指着阿里·本·艾比·塔里布说道：“指掌管我生命的主发誓，阿里和他的追随者们（什叶）在末日确是成功的。”^①

因此，什叶派是指伊斯兰教初期的一部分穆斯林，由于他们相信继承权问题是由明文规定，所以以此名著称。这部分人直到现在仍在继续追随伊斯兰伟大先知穆罕默德的后裔。

这就是什叶派的根源。所以，部分无知者和狂热分子持什叶派是后来的产物这种错误的观点毫无根据，纯属造谣。如果有人想更多地了解什叶派的历史，请参阅《什叶派信仰基础与教义》、《木拉杰阿提》和《什叶派的尊贵》的著作。

2. 另一部分人则认为哈里发继承权由人民选举产生，因此，他们跟艾布·伯克尔缔结条约；后来被称为“逊尼派”。

无论如何，什叶和逊尼两派的信仰原则和信仰观点是一致的，并且他们的先驱都是由迁士和辅士组成，分歧点仅在于先知去世之后的哈里发继承权问题。

^① 择自《达尔曼苏尔》，哲拉伦丁·素优提著，第六卷

问题 3

为什么使者的继承人是阿里·本·艾比·塔里布？

回答：正如我们之前所说，什叶派坚信继承权是由明文规定，伊玛目职位在各方面也像先知的使命一样：先知由真主指定，同样，他的继承人也是由真主指定。

使者的生活历史证明了这一原则，因为他曾在许多场合指定阿里是他的继承人。现在我们举出三个例子：

一、在伊斯兰伟大先知穆罕默德为圣初期：当时，穆圣奉真主之命【你应当警告你的亲戚】[古兰经：26：214]先知为了号召自己的家族加入伊斯兰教，他对自己的族人们说：“你们中谁在这件事上帮助我，那他就是我的兄弟、我的助手和继承人？”只有阿里·本·艾比·塔里布响应了他的号召。然后使者面对众人说：“这就是我的兄弟、是我在你们中的继承人，你们当听从他的话，当顺从他。”^①

^① 择自《塔百里历史》，第二卷 62—63 页；《木思奈代》，第一卷 111 页；《辞章之道诠释》，第十三卷 210—212 页

二、在塔布克战役穆圣对阿里说：“难道你还不满意吗，你与我犹如哈伦与穆萨？但是在我之后再没有先知。”^①

即：哈伦是穆萨的兄弟和继承人，同样，你也是我的继承人。

三、穆圣迁都第十年：当使者辞朝回来时，在一个叫“厄迪尔胡姆”的地方向众人宣布了阿里是所有信士们的领袖。使者郑重的宣布：

“我是谁的主人，阿里就是谁的主人”。

值得注意的是：使者在开始时说：“难道我对于你们不比你们更优越吗？”众人都给予了肯定地回答。由此可见，使者在自己的话中用“毛俩”（领导人）一词所指的是优越于信士们的地位以及对他们的领导。由此也说明了阿里具有使者所拥有的优越地位。

厄迪尔圣训是一段有传述系统的圣训，除了什叶派学者外，大约有三百六十位逊尼派学者也传述了这段圣训^②，并引述了一百一十位圣门弟子，其中有二十六位伊斯兰著名学者关于这段圣训的传述系统著有专著。

艾布·加法尔·塔百里（一位著名的穆斯林历

^① 择自《伊本·西沙木历史》，第二卷 520 页；《霹雳》，伊本·哈哲尔著，埃及第二版，第九章第二节 121 页

^② 择自《霹雳》，伊本·哈哲尔著，第九章第二节 122 页

问题三

29

史学家) 把这段圣训的传述系统和证据收集在了他所著的两册书中。如果有人想了解详情, 请参阅《厄迪尔》一书。

问题 4

伊玛目是些什么人？

回答：伊斯兰伟大先知穆罕默德在自己生前曾明确规定：在他之后将有十二位哈里发（继承人），全部出自古莱氏族，伊斯兰的荣誉将置于他们的庇护之下。

贾比尔·本·赛麦里说：“我听穆圣说，伊斯兰将有十二位哈里发；后面的话我没听见，我问我父亲先知说了些什么？他回答说：全部出自古莱氏族。”^①

纵观伊斯兰历史，除了什叶派诚信的十二位捍卫伊斯兰教的伊玛目外，就再也找不到另外的十二位哈里发了。因为使者所指定的十二位哈里发应该是紧跟他之后的继承人。

那么，这十二位伊玛目究竟是些什么人？如果是逊尼派的四位哈里发——逊尼派称其为正统哈里发，那其余的统治者就不能算是伊斯兰的捍卫者，伍玛耶王朝和阿巴斯王朝统治者们的生活历史说明了这一点。而什叶派的十二位伊玛目在当时全部是

^① 择自《穆斯林圣训辑录》，埃及版，第六卷 2 页

虔诚的、清廉的；他们捍卫伊斯兰伟大先知穆罕默德的圣行，并受到圣门弟子和后人们的崇敬；他们分别是：

- 1 阿里·本·艾比·塔里布
- 2 哈桑·本·阿里（穆智塔巴）
- 3 侯赛因·本·阿里
- 4 阿里·本·侯赛因（宰努阿比迪）
- 5 穆罕默德·本·阿里（巴基尔）
- 6 加法尔·本·穆罕默德（萨迪格）
- 7 穆萨·本·加法尔（卡齐姆）
- 8 阿里·本·穆萨（礼达）
- 9 穆罕默德·本·阿里（塔基）
- 10 阿里·本·穆罕默德（纳吉）
- 11 哈桑·本·阿里（阿斯科里）
- 12 伊玛目马赫迪（卡伊姆），根据圣训传述，还被称作“被许约的马赫迪”。

如果有人想了解这些伟大领袖者们的生平历史，请查阅下列书籍：

- 1 《台泽克莱吐海瓦思》
- 2 《克法雅艾赛尔》 3 《瓦夫雅特艾尔漾》
- 4 《什叶派的尊贵》（赛义德·穆哈森·艾敏·阿米里著）。

问题 5

为什么赞颂先知穆罕默德时，也要赞颂他的后裔？

回答:这是毋庸置疑的问题，是使者亲自把这种赞颂方式教授给人们的。当古兰经第 33 章 56 节下降时【真主的确怜悯先知，他的天神们的确也为他祝福。信士们啊！你们应当为他祝福，应当祝他平安。】，信士们问：“我们怎么祝福您？”使者说：“不要残缺地祝福我。”信士们又问：“怎么祝福您呢？”使者吩咐：“你们说：主啊！求您赐福穆罕默德及其家属。”^①

圣裔的地位正如伊玛姆沙斐仪在自己的诗中描述的那样，诗的大意是：圣裔啊！热爱你们是主命，是安拉在古兰经中规定的主命。在你们的显职中，谁不祝福你们，谁无祝福。^②

^① 择自《霹雳》，伊本·哈哲尔著，埃及第二版，第十一章第一节 146 页；《达尔曼苏尔》，第五卷。

^② 择自《霹雳》，第十一章第一节 148 页；

问题 6

为什么伊玛目是无罪的？

回答：有许多证据能够证明先知家属中的众伊玛目们是无罪的，是得到真主保佑的。现在，我们举一个例子来证明此事。

根据什叶派和逊尼派的许多大学者传述，使者在晚年时曾说：“我给你们留下两件法宝，一是天经，二是我的后裔；此二者直至把仙池献给我时为止，永远不分开”。^①

值得注意的是：毫无怀疑，尊贵的古兰经无丝毫更改和错误，因为降示者是真主，传达者是天使，接受者是先知。全世界穆斯林都一致认同真主的使者在接受、保护和传达启示时丝毫不误。如果对天经的清誉毋庸置疑，那么对与天经相提并论的圣裔也是如此，两者如出一辙，毫无区别；再者，犯错之人又怎能与天经相提并论呢？

对于伊玛目的无罪，最明确的证词就是使者的话：“此二者直至把仙池献给我时为止，绝不分开”。

^① 择自《穆斯特得里克》，哈克姆著，第三卷 148 页；《霹雳》，第十一章第一节 149 页；《亢祖勒尔玛勒》，第一卷；《圣行》，44 页；《穆斯纳德圣训集》，艾哈迈德著，第五卷 182—189 页。

如果圣裔们犯错，那就是与天经背道而驰，绝不能混为一谈，但使者明确强调此二者永不分开。

在此所指的圣裔并非圣人所有的子孙，因为不能保证所有的圣裔不犯错。因此，圣裔在这里所指的是什叶派追随的十二位伊玛目；他们照耀着伊斯兰民族前进的大道，他们曾用自己的生命捍卫了圣行，保护了伊斯兰教。

问题 7

为什么在宣礼时作证：阿里是真主的友人？

回答：一、什叶派的所有教法学家在自己的教法著作中明确阐明，作证阿里的继承权并非召唤词和宣礼中的附加成分，任何人没有权力说那是附加成分。

二、根据古兰经的观点，阿里是安拉的一位友人。古兰经第五章第五十五节【你们的盟友，只是真主和使者，和信士中谨守拜功，完纳天课，而且谦恭的人。】，这节经文为信士们阐明了他（阿里）的继承职位。

逊尼派的圣训实录和圣训集中收录的圣训也证明了这节经文是因阿里下降的，当时，他在鞠躬的时候把自己的戒指施散给了一个穷人^①。经文降下时，罕撒尼·本·萨比提把这件事整理成了诗，诗的大意是：你是鞠躬时的施舍者；愿为你牺牲，啊！最好的鞠躬者。安拉已把最好的继承职位赐给了你；并在神圣的教法中阐述了它。

^① 择白《塔百里古兰经注》，第六卷 186 页；《古兰经例律》，第二卷 542 页；《百达维古兰经注》，第一卷 345 页；《达尔曼苏尔》，第二卷 293 页

三、穆圣的吩咐：“功课全凭举意”。

因此，阿里的继承职位是古兰经所规定的原则之一，换言之，不要以为作证阿里的哈里发地位是宣礼词的附加成分；再者，在作证使者的使命之后念这个证词又有什么不可以呢？

在此，值得提及的是：如果因宣礼时增加一个句子不受赞扬，由此就对什叶派吹毛求疵，那么下面的两件事又怎么解释：

一、历史证明宣礼词中“快来履行最好的功课”这个句子不是附加成分^①。在第二任哈里发欧麦尔时期，因他害怕人们只履行拜功而不去圣战，所以将这句话从宣礼词中删除了，直到现在仍如此。^②

二、“拜功比睡眠更好”这个句子在圣人时代并非宣礼词中的句子，是后来才附加上的^③。因此，沙斐仪在《温姆》一书中说：“我不喜欢在宣礼时念‘拜功比睡眠更好’；因为艾巴·迈赫朱里（一位圣训学者）在自己的圣训中没有提到此事。”^④

^① 择自《亢祖勒尔玛勒》（拜功章），第四卷 266 页；《穆宛塔圣训集》，马立克著，第一卷 93 页

^② 择自《神秘论的宝藏》，第二卷 158 页；《台玕里德诠释》，伊玛目章 484 页

^③ 择自《亢祖勒尔玛勒》（拜功章），第四卷 270 页

^④ 择自《真实证据》，第三卷第二部分 98 页

问题 8

马赫迪是谁？为什么等待他的来临？

回答：所有的天启宗教一致关注的问题就是“救世主”问题，在世界末日他将出现。不仅伊斯兰社会，甚至犹太教、基督教也在等待这位正义之士的来临；关于此事可以查阅《旧约》和《新约》。^①

关于这个问题，尊贵的使者也提及过：使者说：“如果世界只剩下一天，真主必定从我的子孙中派遣一人，他将让世界充满公平与正义，就像曾经充满暴虐一样。”^②

因此，坚信这位正义之士的来临是所有天启宗教一致认可的问题。在逊尼派的各大圣训实录和圣训集中也有许多关于被许约的马赫迪的传述，两派的许多圣训学家和研究者关于他著作了很多书籍^③。

^① 《旧约》：《达吾德诗集》，第十二章；《新约》：《马太福音》，第二十四章；《马可福音》，第十三章；《路加福音》，第二十一章

^② 择自《艾比·达吾德圣训集》，埃及版，第二卷 207 页；《耶纳比尔买旺德》，432 页；《眼睛之光》，第二章 154 页

^③ 择自《解释》，穆罕默德·本·优素福·本·康杰·沙斐仪著；《明证》，阿里·本·哈撒因迪著；《马赫迪》，艾哈迈德·艾敏·米苏里著

这些圣训介绍了他的一些特征：他就是什叶派第十一位伊玛目哈桑·阿斯科里的亲生儿子^①。根据圣训所载，他与穆圣同名^②，正是第十二位伊玛目^③，他是候赛因·本·阿里·本·艾比·塔里布的后裔^④。

马赫迪诞生于迁都第 255 年，直到现在仍旧像其他人一样生活着，不过没有人认识他。

在此必须指出的是，这样的长寿不仅不与理智思维矛盾，而且还与启示相符。当今，科学界一直在致力于延长人类的寿命，并相信人类有长寿的潜能，如果某些灾祸可以得到预防，那长寿的可能性将增大。历史上也记载了一些曾享有长寿之人的名字。

古兰经关于努哈圣人指出：【他们在他们之间，逗留了九百五十年。】[古兰经 29: 14]；关于优努斯圣人指出：【假若他不是常赞颂真主者，他必葬身鱼腹，直到世人复活之日。】[古兰经 37: 143—144]。

此外，根据古兰经的观点和全世界穆斯林一致认为，先知黑祖尔和先知耶稣·麦西哈仍然活着，他俩过着自己的生活。

^① 择自《耶纳比尔买旺德》，第七十六章

^② 择自《提尔密济圣训集》，第二卷 46 页；《穆斯纳德圣训集》，艾哈迈德著，埃及版，第一卷 376 页

^③ 择自《耶纳比尔买旺德》，443 页

^④ 择自《耶纳比尔买旺德》，432 页

问题 9

如果什叶派是正教，为什么在穆斯林中只占少数而不是大多数？

回答：分辨真伪，并非根据追随者的多与少来衡量。当今世界，穆斯林与非穆斯林的比例大约是 1: 5 或 1: 6；远东地区的大部分居民是由佛教徒、印度教徒和无神论者组成。

中国十多亿人口，大多数是无神论者；绝大多数的印度人是由印度教徒和佛教徒组成。

因此，多数并不代表真理。尊贵的《古兰经》经常斥责多数（人），而称赞少数（人）。在此，我们举几个例子：

一、【你不致于发现他们大半是感谢的。】[古兰经：7：17]

二、【禁寺的保护者只能是敬畏的人，但他们大半不知道。】[古兰经：8：34]

三、【我的仆人中，感谢者是很少的。】[古兰经：34：13]

因此，现实主义者不应该因自己宗教的追随者少而害怕，也不应该因追随者多而骄傲；而是通过

思考去认识真理。

有一个人对信士的长官说：“在骆驼战役中，反对你的人占多数，怎么可能他们是错误的呢？”

伊玛目阿里回答说：“分辨真伪并非用追随者的数量去衡量；你认识真理，你将能认识好人，你认识虚伪，你将能认识虚伪之人。”

作为一个穆斯林应该通过学习和思考来分析这个问题，把这节经文【你不要随从你所不知道的言行。】[古兰经：17：36]作为自己的指路明灯。

此外，虽然什叶派的人数还没有达到逊尼派的程度，但如果认真进行一次人口调查，将会发现全世界穆斯林的四分之一是什叶派穆斯林，他们分别生活在世界各地的穆斯林聚居区^①。在整个历史时期，他们中出现过许多著名的学者、作家、诗人和文学家，伊斯兰知识的奠基人多数也都是什叶派学者，其中有：

艾布·艾思瓦德·底厄里——《语法学》的奠基人；

海里敕·本·艾哈迈德——《韵律学》的奠基人；
买阿祖·本·穆斯林·本·艾比·撒雷库菲——《词法学》的奠基人；

艾布·阿布杜拉·穆罕默德·本·仪姆兰·卡

^①请查阅《什叶派的尊贵》，第一卷 194 页

提比霍拉桑尼——一位修辞学先驱。

如果想更多地了解什叶派学者们的诸多著作，请参考《什叶派著作全集》，如果想了解什叶派的知名人士，请参考《什叶派的尊贵》，如若想了解什叶派历史，请参阅《什叶派历史》。

问题 10

赖直阿提是什么？

回答：“赖直阿提”在阿语中有“返回”的意思，但在术语中是指部分人在死亡之后，世界末日之前的复活返世，与马赫迪的“世界运动”同时发生，这个事件不仅不与理智相矛盾，也不与启示相矛盾。

根据伊斯兰教和其它天启宗教的观点，灵魂才是人的本质，在人肉体腐朽之后，人的灵魂仍然继续它永恒的生活。

另外，伟大的真主是万能的，任何事物、力量都不能限制他。

根据这两个前提，“赖直阿提”（返世）从理智的角度讲不是不可能的事，只要思考一下就会明白，真主让部分人复活要比第一次创造他们更容易。

因此，毫无怀疑，第一次创造他们的主宰绝对有能力让他们再次复活。

根据启示，也可以从古人的历史中发现一些死去之后的人复活的例子：

古兰经曰：【当时，你们说：“穆萨啊！我们绝不信你，直到我们亲眼看见真主。”故疾雷袭击了你

们，这是你们看着的。在你们晕死之后，我使你们苏醒，以便你们感谢。】[古兰经 2: 55—56]

先知耶稣说：【我奉真主的命令，能使死者复活。】[古兰经：3: 49]

古兰经不仅强调了复活的可能性，而且还证实了部分人在死亡之后，世界末日来临之前复活的事实：

【当预言对他们实现的时候，我将使一种动物从地中生出，伤害他们，因为众人不信我的迹象。在那日，我将从每个民族中，集合一群不信我的迹象的人，而他们是排列得整整齐齐的。】[古兰经 27: 82—83]

为了证实这两节经文是证明末日之前的复活事件，请注意下面几点：

一、古兰经注家们认为这两节经文是讲述世界末日的，第一节阐释了末日前的一个迹象，正如哲拉伦迪·苏优提在《达尔曼苏尔》中，从伊本·艾比·沙白，他又从哈泽菲那里传来的一样：“地兽出现”是世界末日前的一个迹象。^②

二、不容置疑，世界末日来临时，所有人类全部要被复活，不止是每个民族的一部分，古兰经关于全人类复活是这样叙述道：

^② 择自《达尔曼苏尔》，第五卷 177 页

【那是世人将被集合之日。】[古兰经：11：103]^①

【在那日，我将使山岳消逝，你看大地变成光秃秃的。我将集合他们，而不遗漏任何人。】[古兰经 18：47]

因此，世界末日来临时，所有人将被复活，这并不是只关乎于某个群体的事。

三、第二节经文明确地说明，在世界末日来临之前只是部分人被复活，而不是全人类。【在那日，我将从每个民族中，集合一群不信我的迹象的人……】[古兰经：27：83]

结论

根据这三个论点可以清楚地了解到，复活部分否认真主迹象的民众，是在世界末日来临之前发生的事。因为，在世界末日，所有人都要被复活，而不是只局限于复活某个群体。

鉴于此，部分人在死后，末日来临之前被复活的事件已经被证实，这就是“赖直阿提”（返世）。

先知家属中的伊玛目们——古兰经的伙伴和注解者，关于这个问题也做出很多解释，我们简要地举出两点：

伊玛目萨迪格说：“真主的时间是三天，马赫迪出现之日、赖直阿提日，世界末日。”另外又说：“不

^①在《达尔曼苏尔》第三卷 349 页中被解释为世界末日

相信我们返回今世的人不属于我们之列。”^①

在此，我们有必要指出两点：

一、“赖直阿提”的哲理

稍微思考一下“赖直阿提”的动机，就会发现两个基本的目的：1、显现出伊斯兰的崇高与庄严以及否认者的羞愧；2、赏赐诚信者和行善者，惩罚否认者和不义者。

二、“赖直阿提”和“轮回”的明显区别

根据什叶派的观点，相信“赖直阿提”并非是相信“轮回”；因为“轮回”的观点在于否认世界末日，并认为每一次复活都是重复上一次的生活。

按照这种说法，人死之后，他的灵魂重新回到今世，然后进入另外一个躯体。因此，如果这个灵魂在前世是公正的，那么它的第二轮转世就会过得很好，反之，则过得不好。然而，相信“赖直阿提”之人是建立在相信伊斯兰教、世界末日和复活日的基础之上，另外，他们还认为一个灵魂从一个躯体转移到另一个躯体从根本来说是不可能的。他们仅是相信部分人在末日之前被复活，在忠告和利益实现之后，又奔向永恒的幸福，直到世界末日建立时，又同其它人一起复活。

^① 择自《艾思法尔》，第九卷第八章3页

问题 11

说情是怎么回事？

回答：说情是伊斯兰教不容置疑的原则之一，伊斯兰的所有群体和教派都鉴于遵循古兰经和圣训而接受它，尽管在结论上有分歧。说情的实质是：一些接近真主并享有崇高地位的贤人向真主祈求宽恕罪犯或者祈求提升部分人的品级。使者说：“真主将五样东西赏赐给了我…，将说情赏赐给了我，我将为我的民众保留它。”^①

说情的局限性

根据古兰经的观点，绝对没有无度和绝对的说情。说情只在两种情况下才有效：

第一、说情者要得到真主的允许。仅有那些接近真主并取得允许的人才能说情。古兰经第 19 章第 87 节经文指出：【但与至仁主订约者除外，人们不得说情。】古兰经第 20 章第 109 节经文说道：【在那日，除至仁主所特许而且喜爱其言论者外，一切

^① 译自《艾哈迈德圣训集》，第一卷 301 页；译自《布哈里圣训实录》，埃及版，第一卷 91 页

说情，都没有功效。】

第二、被说情者要有能接受真主恩惠的资格，意思是：他信仰真主且与说情者的保持着精神联系。因此，否认真主者以及部分穆斯林，如：不礼拜者、杀人犯——他们已经与说情者脱离了关系，这种人不会被说情。

古兰经关于不礼拜者和否认末日者说道：【说情者的说情将无益于他们。】[古兰经 74: 48]；关于不义者说道：【不义者，将没有任何亲友，也没有奏效的说情者。】[古兰经 40: 18]

说情的哲理

说情犹如打开了一扇忏悔和希望之窗，以便让那些干了坏事的人能够悬崖勒马洗心革面重新做人，不再怙恶不悛；而是把自己的余生交付在顺从真主的道路上；因为罪犯们感到自己在一定的条件下还有被说情和得到宽赦的机会，所以就会努力控制自己不要超越法度。

说情的结局

经注家们在解释说情的结局中存有一定的分歧，究竟是饶恕罪犯还是提升品级，但是，根据使者的圣训，第一种观点更为明确。

“在复生日，我的说情属于我的教生中干了大罪的人”。^①

^①择自《伊本马哲圣训集》，第二卷 583 页；择自《艾哈迈德圣训集》，第三卷 213 页；择自《艾比达吾德圣训集》，第二卷 537 页；择自《提尔密济圣训集》，第四卷 45 页

问题 12

向说情者请求说情是举伴吗？

首先必须指出的是，说情的权力只归于真主。正如古兰经所说：【你说：“准许说情与否，全归真主决定。”】[古兰经 39：44]

因此，舍真主而请求说情实际上就是向真主的仆人请求他致高无上的权力，这种请求实际上属于舍真主而崇拜，不符合只崇拜独一真主的原则。

回答：“举伴”在此所指并非在属性、创造和掌管中的举伴。自然，在此所指的是在崇拜中的举伴。

显然，解释这个问题需要精确地解释“崇拜”一词。众所周知，要阐明“崇拜”的含义并非我们所能，因为我们会把某些对被造物的谦逊和向真主的仆人的请求当作崇拜。

根据古兰经的铭文，天神们曾向阿丹叩头：

【当我把他造出来，并将我的精神吹入他的体内的時候，你们当为他而倒身叩头。众天神全体一同叩头。】[古兰经：38：72—73]

在这种情况下，尽管这种叩头是奉真主之命，但实质上，天神们向阿丹叩头并非是为了崇拜他，

而是显示对阿丹的尊敬和服从真主的命令，否则，真主就不下此命令。

此外，我们还知道先知叶尔孤白的孩子们曾向优素福叩头，甚至他自己也向优素福叩头。

【他请他的双亲坐在高座上，他们为他而俯伏叩头。】[古兰经：12：100]

如果这种恭谦和尊敬算为对先知优素福的崇拜，那么，不但先知叶尔孤白不会这样做，而且他还会阻止他的孩子们这样做。因为没有任何一种谦逊比叩头更高。

鉴于此，必须把对非主宰的谦逊和请求的含义跟崇拜的含义分开。崇拜的实质是：人们把某物当作主宰，并崇拜它；或者把某物认为是主宰的被造物，但却认为神权（真主的权力）如：掌管宇宙、宽恕罪恶，已经被赋予了它。但如果我们对某人谦逊，并非把他当作主宰，也不认为他拥有神权，那么这种谦逊仅能算是尊重他，就像天神们尊敬阿丹，先知叶尔孤白的孩子们尊敬优素福一样。

在疑问中，还必须指出，如果我们认为说情权被授予了说情者，并认为他们能够不受约束地说情，能够饶恕罪犯们，那么，这样的信仰将导致举伴，因为我们已经舍真主而请求神权；但如果我们认为某些接近真主的仆人，在一定的范围内，和获得真

主允许的情况下，有为罪犯们说情的权力。显而易见，在这种情况下，向谦逊廉洁的仆人请求说情，并非把他当作主宰，也并非认为他拥有神权，仅仅是向他请求与他身份相符的事。

我们知道，在穆圣时代，罪犯们为了祈求宽恕来到穆圣跟前请求，穆圣也没有把举伴归罪于他们。

在《伊本·马哲圣训集》中，他从穆圣传来，穆圣吩咐：“你们知道今天晚上真主让我在什么事物之间自由选择吗？”我们说：“真主和他的使者最知道。”穆圣说：“真主让我在‘让我的一半民众进入天堂与说情之间’自由选择，然后我选择了说情。”我们说：“主的使者啊！请你替我们向你的主请求让我们有被说情的机会。”穆圣说：“说情对于每个穆斯林都有份。”^①

从这段圣训中可以明显看出，圣门弟子们请求穆圣替他们说情，他们说：“请你向真主……”。

古兰经也吩咐：【他们自欺的时候，假若他们来见你，而且向真主求饶，使者也替他们求饶，那么，他们必发现真主是至宥的，是至慈的。】[古兰经 4: 64]

在古兰经中，先知叶尔孤白的孩子们说：【他们说：“我们的父亲啊！请你为我们求饶，我们确是有

^①择自《伊本·马哲圣训集》，第二卷 586 页

罪的。”】[古兰经 12: 97] 先知叶尔孤白许诺替他们求饶，绝没有指责他们举伴。【他说：“我将要为你们向我的主求饶。他确是至赦的，确是至慈的。”】[古兰经 12: 98]

问题 13

舍真主而求助是举伴吗？

回答：根据理智的判断和天启启示，不仅全人类，甚至所有的事物在产生和生活中都需要真主。

古兰经第 35 章 15 节说道：【人们啊！你们才是需求真主的，真主确是无求的，确是可颂的。】

另外，古兰经第 3 章 126 节又说道，所有援助全归真主：【援助只是从万能的、至睿的真主那里降下的。】

鉴于伊斯兰教的这一毋庸置疑的原则，所以我们穆斯林在每番拜中都要念：【我们只崇拜你，只求你佑助。】[古兰经：1：5]

现在，为了阐明这个问题，我们把“舍真主而求助”分为两种情况来讨论：

第一种情况，向某人或某物求助时，认为它是独立存在和独行的，在援助中，并没有向真主求助。

毫无怀疑，这种“舍真主而求助”是纯粹的举伴。古兰经也否决了这种毫无根据的推测：【你说：“如果真主欲降祸于你们，谁能反抗真主而保护你们呢？如果他欲降福于你们，（谁能干涉他呢？）。”

除真主外，他们不能发现任何监护者和任何援助者。】[古兰经 33: 17]

第二种情况，向某人求援时，认为他是真主的被造物，而且需求于真主，并非认为他是独立存在的，他的援助权也仅是借助解决别人的部分困难的名义而从真主那里获得的。

鉴于这种思维方式，援助者只是一种‘媒介’，因为伟大的真主把他列为了满足部分需求的‘媒介’。这种求助，实际上是求助于真主，因为，他赋予了‘媒介’以生命，继而赋予他满足别人需求的能力。基本上，人类的生活是基于这种求助，因为，假若‘媒介’的援助不存在，那将会导致人类生活出现惶惑。如果用这种观点来看他们，他们的存在，他们的援助都是来自于真主，那么，这种求助跟认主独一的原则无任何抵触。

如果一个信仰独一真主的农民，他求助于一些致使种子生长、结果的因素，如：土地、水、空气、阳光，肥料和科技，实际上，他是在求助于真主。

显然，这种求助完全符合与信仰独一的真主的原则，更何况古兰经命令我们求助于某些事物（如：忍耐、拜功）：【你们当求助坚忍和拜功。】[古兰经：5: 45]

很明显，坚忍是一种佳行，我们奉命向它们求

问题十三

55

助，同时，这种求助又与“援助只归于真主”毫无抵触，【我们只求你佑助。】[古兰经：1：5]

问题 14

呼唤他人是崇拜他们和举伴吗？

引起这种疑问的原因是，部分经文的表面含义禁止呼唤真主以外之物：【一切清真寺，都是真主的，故你们应当祈祷真主，不要祈祷任何物。】[古兰经 72: 18]

部分人根据这种理由，认为呼唤他人，呼唤真主的友人和谦恭廉洁之人，在他们逝世之后呼唤他们，是举伴和崇拜他们。

回答：为阐明这个问题，首先我们先解释一下“杜阿”（祈祷）和“以巴达提”（崇拜、功修）的含义：

在阿语中，“杜阿”之意是呼唤、号召；“以巴达提”之意是崇拜，功修。所以，绝不能把这两个词混为一谈，因为：

第一，在古兰经中，“达阿”一词多次被运用，但绝不能说为崇拜：【他说：“我的主啊！我确已日夜召唤我的宗族。”】[古兰经：71：5]

在这里，能说先知努哈之意是“我确已日夜崇拜我的宗族”吗？

因此，不能把呼唤与崇拜混为一谈，假若有人向先知或者贤慧之人求助，呼唤他们，不能说是崇拜他们。

第二，“达阿”之意在下列经文中并非纯粹的召唤，而是一种特殊的召唤，可以理解为“崇拜”之意，因为这节经文是论述偶像崇拜者，他们把自己的偶像当作自己的小神灵。

无疑，偶像崇拜者对偶像的谦恭，和对他们的呼唤、祷告，实际上已将他们当作说情者、宽恕者，和独立掌管今后两世事务的主宰。

必须指出的是：在这种情况下，对任何一种事物的召唤和请求都将是崇拜它们。最明确的证据是：

【他们舍真主而祈祷的众神灵，当你的主的命令降临的时候，对于他们无济于事，只使他们更受损伤。】

[古兰经：11：101]

因此，这节经文所述与我们的讨论无关，我们所要讨论的是，某人祈求另一位人，在他的意识当中，并非把他当作养主，也并非把他当作自由掌管今后两世事务的主宰，而是仅仅把他当作真主的一名尊贵的仆人，和真主选择他担任使命和继承职位并接受他为自己（真主）的仆人祈祷之人，真主说：

【他们自欺的时候，假若他们来见你，而且向真主求饶，使者也替他们求饶，那么，他们必发现真主

是至宥的，是至慈的。】[古兰经：4：64]

第三，上述经文明确地说明了“召唤”所指的并非是一种纯粹的请求性召唤，而是崇拜性的召唤，因此，在另一节经文中，在“祈祷”一词之后，直接用“崇拜”一词解释了这个意思：

【你们的主说：“你们要祈祷我，我就应答你们；不肯崇拜我的人，他们将卑贱地入火狱。”】[古兰经：40：60]

在此请注意，在这节经文中，一开始应用了“你们要祈祷我”一词，继而又用了“崇拜我”一词，这就证明了在上一节经文中“祈祷”一词的真正含义是向真主之外的事物发出特殊请求和祈祷，并已经将他们完全神化了。

结论：

从上述三点中可以得出以下结论：古兰经的基本目的是，禁止偶像崇拜者向佛像祈祷，和把他们列为真主的伙伴以及说情者；禁止对佛像恭谦、诉苦、请求说情和请求需要；禁止把他们认为是担任神职的神灵，和认为他们拥有掌管今后两世的权力；但是，这一切跟召唤圣贤没有任何联系，召唤者仅是把他们当作真主尊贵的仆人，并没有丝毫超越他们是真主奴仆的身份。

如果说古兰经说：【一切清真寺，都是真主的，故你们应当祈祷真主，不要祈祷任何物。】[古兰经 72: 18] 其实在这节经文中所禁止的是崇拜性的祈祷，因为愚昧的阿拉伯人曾经崇拜佛像、天体、天神和精灵。此类经文旨在禁止向某人和某物祈祷，并将他们当作自己的偶像。无疑，这样的召唤和信念就是崇拜他们；但这跟召唤真主所喜悦的圣贤们有什么联系？召唤者并没有将他们神化。

也许有人会说，召唤真主的友人，在他们活着的时候允许，但在他们逝世之后就是举伴。

对此的回答是：第一，我们仅是求助于圣贤们纯洁的精神，如先知及其家属中的众伊玛目。根据古兰经的指示，他们是活着的，在烈士们之上的地方过着中界的生活；而不是求助于他们埋入土中的骸骨，如果说在他们的坟边祈求，则是为了更多地同他们圣洁的灵魂建立联系。不仅如此，根据传述，这些地点也是应答召唤的地方。

第二，他们的生与死，不能列为衡量举伴与认主独一的标准，尽管我们所讨论的是举伴与认主独一的标准，而不是祈祷是否有益。

问题 15

拜达是什么？

回答：“拜达”一词在阿语中有显现、表现的意思，但在什叶派学者们的术语中，是指人类命运由于某些高尚的品行所导致的改变。这是什叶派信仰中的一种观点，因为这种观点符合于天启启示与理智思维。

按照古兰经的观点，人类的命运之门不是永远关闭的；反之，幸福之门对他们始终是敞开的，他可以选择正途和良好的品行而改变自己的生活命运。因此，古兰经解释了这个以坚实永久的原则为名的真相：【真主必定不变更任何民众的情况，直到他们变更自己的情况。】[古兰经：13：11]，【假若各城市的居民，信道而且敬畏，我必为他们而开辟天地的福利。】[古兰经：7：96]，关于先知优努斯命运的改变，古兰经说道：【假若他不是常赞颂真主者，他必葬身鱼腹，直到世人复活之日。】[37：143—144]

在最后一节经文中，表面上，先知优努斯势必要在鱼腹中活到末日，但是，他良好的行为（常赞

颂真主)改变了他的命运,拯救了他自己。

这个事实在伊斯兰教中也是被认可的,伊斯兰伟大先知穆罕默德说过:“一个人,因为干了罪,他的给养必定要被剥去;任何物都不能改变自己的命运,除非祈祷;任何物都不能增加自己的寿命,除非行善”。^①

从这段圣训中可以很好地了解到,一个人由于犯错和干罪,他的给养将会被剥夺;但是良好的行为,如:祈祷等可以改变他的命运,行善可以延长他的寿命。

结论:

从古兰经和圣训中可以了解到,有许多人在自己的日常生活中,某些事情由于自然的因果关系的反作用,改变了他的命运;或者真主的某位友人,例如:先知和伊玛目,告诉他,如果再继续自己的行为,那么他将会遭到一种厄运;但是,由于一次突然的转变以及他采取不同的措施,从而可以改变自己的结局。

“拜达”的意思不能用于真主,因为无知是缺陷,真主绝不具有缺陷。真主亲自在古兰经中强调:

^① 择自《艾哈迈德圣训集》,第五卷 277 页;《穆斯塔德里克》,哈克姆著,第一卷 493 页

【真主任意勾销和确定（经典的明文），在他那里有天经的原本。】[古兰经 13: 39]，因此，伟大的真主对某物表现出（另一决定）时，他原先是知道的。伊玛目萨迪格说：“真主对任何事都不会表现出（另一决定），除非他原来就知道它”。^①

拜达的哲理：

无疑，如果一个人知道他可以改变自己的命运，那么他将会为创造美好的未来和改良自己的生活做出更多的努力。

换言之，忏悔、说情等能救人于绝境。同样，拜达也能令他精神倍增、朝气蓬勃，给予他对自己美好前程的希望，由于有了这种希望，他知道根据伟大真主的命令可以改变自己的命运，从而为自己美好的未来和无限幸福作出极大的努力。

^① 择自《吾苏里卡菲》，第一卷，（认主独一章）

问题 16

什叶派认为《古兰经》被篡改过吗？

回答：什叶派的著名学者们一致承认，尊贵的《古兰经》中没有任何被歪曲之处（篡改）。今天，在我们手中的《古兰经》就是当初降示给穆圣的天经，其中没有丝毫增减。为了证明《古兰经》是原本，请看下面几点证据：

1、全世界的养主担保保护降给穆斯林的天经，他在古兰经中说道：【我确已降示教诲，我确是教诲的保护者。】[古兰经：15：9]

很明显，世界上任何地区的什叶派穆斯林都把古兰经当作自己生活中思想与行为的准则，并坚信这节经文中的内容（古兰经受真主的保护）。

2、什叶派的伟大领袖阿里——曾一直伴随穆圣，记录启示。他曾在不同时机和场合号召人们要遵循古兰经，他对人们说：

“你们须知，这部《古兰经》是忠告人的，而不是蒙骗人的；它是引导人的，而不是使人迷误的”。

①

① 择自《辞章之道》，演说第 176 段

“的确清高的真主从来没有用这样的《古兰经》劝化过人。它是真主的坚固绳索，他忠实的媒介”。^①

“然后，真主把经典降示给他的使者，它是不熄灭的灯光，永远点燃着的明灯；它是深不可测的大海，行人不迷路的大道……，分辨真假的明证”。^②

从什叶派伟大领袖的演说中，可以很好地了解到，古兰经犹如一盏明亮耀眼的明灯，永远照耀着追随者们前进的道路，任何致使它的光辉熄灭、误入歧途的变化都不存在于其中。

3、什叶派学者一致认同穆圣曾经说过：“我给你们留下两件法宝：一是天经，二是我的宗亲即我的后裔，你们只要紧抓住此二者，便不会迷误”。

这是一段什叶派和逊尼派都连续传述的圣训。根据什叶派的观点，古兰经绝对没有被篡改过；因为，假若古兰经被篡改过，紧抓它将不会使人得到引导，也不会使人脱离歧途，结局将与圣训明文不符。

4、什叶派的学者和教法学家从他们的领袖上传来的圣训明确阐明：古兰经是辨别真伪的标准、衡

^① 择自《辞章之道》，演说第 176 段

^② 择自《辞章之道》，演说第 198 段

量真假的天秤；我们听见的任何言语，甚至圣训，都要跟古兰经对比，若意思一致，便是真理，否则便是虚伪。

在什叶派的教法和圣训著作中，关于这方面的圣训有很多，其中，伊玛目萨迪格说：“任何跟古兰经不相符的言辞都是虚伪的”。^①

由此可见，这本尊贵的《古兰经》根本无任何更改，所以，可以他被永远列为人们衡量真伪的标准。

5、什叶派著名学者一直是伊斯兰文化的先驱，他们全部相信《古兰经》没有受到丝毫改动。尽管他们的数目不胜数，但我们还是例举其中几位：

(1) 艾卜·加法尔·穆罕默德·本·阿里·本·候赛因·巴布维叶库米（卒于教历 381 年），以“萨迪格”（忠实的人）著称，他说：

“我们坚信，《古兰经》是真主的言辞和启示，其中没有虚伪，是从明哲的真主那里降示的，他是古兰经的降示者和保护者”。^②

(2) 赛义德·穆尔特扎·阿里·本·候赛因·穆萨维·阿拉维（卒于教历 436 年），以（通向真理的知识）著称，他说：

^① 择自《吾苏里卡菲》，第一卷

^② 择自《信仰》，93 页

“部分圣门弟子，如：阿布杜拉·本·马斯乌德，温颁衣·本·卡尔卜等人，曾多次在穆圣跟前从头至尾地背诵古兰经，这就很好地证明了古兰经井然有序、毫无增减”。^①

(3) 艾布·阿里·塔巴斯——《诠注总汇古兰经注》的作者，他说：

“伊斯兰所有民族一致否决《古兰经》有所增加，至于它有所减少，仅有少数什叶派和逊尼派的“哈什维叶”派人这样认为，他们提出一些圣训，但却与我们所接受的和正确的圣训恰恰相反”。^②

(4) 阿里·本·塔沃斯·衡里(卒于教历 664 年)，以“赛义德·本·塔沃斯”而闻名，他说：

什叶派的观点是：《古兰经》绝无更改。^③

(5) 谢赫·宰农丁·阿米里(卒于教历 877 年)，他在注解古兰经第 15 章第 9 节【我确已降示教诲，我确是教诲的保护者】时说：“这节经文的意思是：我保护《古兰经》不受任何更改和增加”。^④

(6) 卡奇·赛义德·努仑丁·特斯特里——《揭示真相》一书的作者(卒于教历 1019 年)，他说：

指控什叶派的那些传言：“什叶派认为《古兰经》

^① 择自《诠注总汇古兰经注》，第一卷 10 页

^② 择自《诠注总汇古兰经注》，第一卷 10 页

^③ 择自《吉利》，144 页

^④ 择自《揭示真理》，第二卷 130 页

被篡改”，并非所有什叶派教徒都认同这种观点，仅极为少数的人持这种观点，但无人理会他们”。^①

(7) 穆罕默德·本·侯赛因（卒于教历 1030 年），以“白哈文丁·阿米里”著称，他说：

“尊贵的《古兰经》免遭任何篡改和增减：“信士们的领袖的名字从古兰经中被删除”这种说法根本不被学者们所接受。无论谁，只要查阅一下历史和圣训，就会明白，由于成千上万的圣门弟子背诵《古兰经》的缘故，因此古兰经至今仍然是一部完整的经典，早在穆圣时代就已经被收集成册”。^②

(8) 菲泽·卡沙尼（卒于教历 1091 年）——《瓦菲》的作者，他在提及证明古兰经没有被篡改的经文【我确已降示教诲，我确是教诲的保护者】之后说：

在这种情况下，《古兰经》怎么可能被篡改？此外，还必须放弃那些与古兰经背道而驰和已被篡改的圣训。^③

(9) 谢赫·霍尔·阿米里（卒于教历 1104 年），他说：

“历史学家们清楚地知道，《古兰经》由于有成千上万的圣门弟子连续传述和背诵的缘故，因此时

^① 择自《至仁主的恩赐》，25 页

^② 择自《至仁主的恩赐》，25 页

^③ 择自《萨菲古兰经注》，第一卷 51 页

至今日仍是完整的，在穆圣时代就已经被整理成册了”。^①

(00) 喀什夫·阿塔，在自己著名的《喀什夫阿塔》一书中说：“无疑，古兰经由于受真主保护，故免遭篡改；古兰经与每个时代的学者们都作证这一点。至于少数人的相反看法，则不必加以理会”。

结论：

穆斯林群众，不论是什叶派还是逊尼派，都坚信这部《古兰经》就是当初降示给穆圣的天经，它没有遭到任何篡改，也无任何增减。

因此，嫁祸于什叶派的那些不公正的传言无凭无据。假若是那些不可靠的传述导致这种指控的话，那么，这些传述也不能全部归罪于什叶派的少数人，因为逊尼派的部分经注学家也传述了类似的圣训，我们在此例举其中几人：

1、艾卜·阿布杜拉·穆罕默德·本·艾哈迈德·安萨里·古尔塔伯在自己的经注中写到，由艾布·伯克尔·安巴泽，他从吾巴耶·本·克尔卜上传来：

【同盟军】[古兰经第33章，共73节]在穆圣时代同【黄牛章】[古兰经第2章，共286节]一样长，“赖吉目”（经文名）也曾在这章里^②，可是现在，

^① 择自《至仁主的恩赐》，25页

^② 择自《古尔塔伯古兰经注》，第十四卷113页

【同盟军】中根本没有这样的经文。

他还在这本经注中写到，由阿依莎传来，她说：【同盟军】在穆圣时代有 200 节经文，后来，由于《古兰经》已被整理成册，所以，就没有改动，仅保持着现有的章节。^①

2、《本质》的作者传述说：吾巴耶的古兰经版本有 116 章，因为其中有《海赖尔》章和《哈斐德》章。^②

但我们知道，《古兰经》有 114 章，其中根本没有《哈斐德》和《海赖尔》章。

3、哲拉伦丁·苏尤提在《达尔曼苏尔》中，由欧迈尔·本·赫塔卜上传来说：【同盟军】章跟【黄牛】章一样长，其中曾有“赖吉目”经文。^③

所以，什叶派和逊尼派中的一小撮人都传述了一些有关《古兰经》遭到更改的不可信赖的传述。但绝大多数穆斯林，不论是什叶派穆斯林，还是逊尼派，都不接受这些传述；而且古兰经明文、权威性的圣训，以及成千上万圣门弟子的决议和全世界穆斯林一致认为，《古兰经》绝对没有遭到任何篡改和增减。

^① 择自《古尔塔伯古兰经注》，第十四卷 113 页

^② 择自《本质》，第一卷 67 页

^③ 择自《达尔曼苏尔》，第五卷 180 页

问题 17

什叶派怎样看待圣门弟子？

回答：什叶派把有幸见过穆圣和与之相处过的人分为几部分：首先，我们先解释一下“圣门弟子”的含义，关于“圣门弟子”含义的解释有许多种，在此，我们仅举出几种：

1、赛阿德·本·迈塞甫说：“圣门弟子是指，同穆圣相处过一、二年，并同他参加过一、二次战役的人”。^①

2、瓦格底说：“学者们认为，每位见过穆圣并且加入伊斯兰教，为教门着想和喜悦教门的人，都算为圣门弟子，尽管他只同穆圣相处过一个小时也罢”！^②

3、穆罕默德·本·易司马仪·布哈里说：每位与穆圣相处过，或者见过他的穆斯林，都是他的圣门弟子。^③

4、艾哈迈德·本·罕白里说：每个人，只要同穆圣相处过或者见过他，不论是一个月、还是一

^① 择自《森林之狮》，埃及版，第一卷 11—12 页

^② 择自《森林之狮》，第一卷 11—12 页

^③ 择自《森林之狮》，第一卷 11—12 页

天、或者是一个小时，都算为圣门弟子。^①

在逊尼派学者眼中，“圣门弟子的公正”是绝对被接受的，也就是说每位与穆圣交往过的人都是公正的人。^②

现在，我们根据古兰经来解释这个问题，以及阐述一下什叶派的观点。

纵观历史，其中记载着一万二千多位圣门弟子的名字和特征，他们当中有着各种各样的人物。无疑，与穆圣交往是件非常荣幸的事，也因此而成为圣门弟子，伊斯兰民族一直以敬仰的目光看待他们；因为他们是伊斯兰的先驱，是他们首次让伊斯兰的光荣、辉煌之旗飘扬起来的。

尊贵的古兰经也颂扬了那些先辈的旗手们：
【你们中在胜利之前施舍而且参战者，与在胜利之后施舍而且参战者，不是平等的，前者比后者品级更高。】[古兰经：57：10]

同时，还必须承认，与穆圣交往并非点石成金术，一下子就能改变一个人的本质，可以一直担保他们，把他们列为正直的人之列。

为了阐明这个问题，我们最好还是借助于尊贵的《古兰经》。

^① 择自《森林之狮》，第一卷 11—12 页

^② 择自《圣门弟子名字总汇》，第一卷 2 页

从古兰经看圣门弟子

有幸与穆圣会面并与之相处的人分为两部分：

第一部分，就是得到永垂不朽的《古兰经》称赞和颂扬的，并用伊斯兰辉煌和光荣的奠基人的名义提及他们的那些人，在此，我们指出部分关于他们的经文：

1、第一批先驱者

【迁士和辅士中的先进者，以及跟着他们行善的人，真主喜爱他们，他们也喜爱他；他已为他们预备了下临诸河的乐园，他们将永居其中；这正是伟大的成功。】[古兰经：9：100]

2、树下的结盟者

【真主确已喜悦信士们。当时，他们在那棵树下与你订约，他已知道他们的心事，故降镇静于他们，并报酬他们临近的胜利。】[古兰经：48：18]

3、迁士

【那些逆产一部分归迁士中的贫民，他们曾被驱逐出境，以致丧失自己的房屋和财产。他们寻求从真主发出的恩惠和喜悦，他们协助真主和使者；这等人，确是说实话的。】[古兰经：59：8]

4、胜利者

【穆罕默德是真主的使者，在他左右的人，对

外道是庄严的，对教胞是慈祥的。你看他们鞠躬叩头，要求真主的恩惠和喜悦，他们的标记就在他们的脸上，那是叩头的效果。】[古兰经：48：29]

第二部分，这部分人他们放弃了与穆圣交往，他们是些两面派，或是心术不正的人，尊贵的古兰经揭示了他们的面目，并让先知警惕他们的存在，在此，我们例举其中几种人：

1、明显的伪信者

【当伪信者来见你的时候，他们说：“我们作证，你确是真主的使者。”真主知道你确是他的使者，真主作证，伪信的人们确是说谎的。】[古兰经：63：1]

2、暗藏的伪信者

【在你们四周的游牧的阿拉伯人中，有许多伪信者，在麦地那人中也有许多伪信者，他们长于伪装；你不认识他们，我却认识他们。】[古兰经：9：101]

3、心中有病的人

【当时，伪信者和心中有病的人都说：“真主及其使者，只虚伪地应许我们。”】[古兰经：33：12]

4、犯罪者

【还有一些人已承认自己的罪过。他们曾使善行和恶行互相混合，真主或许准他们悔过。真主确

是至恕的、确是至慈的。】[古兰经：9：102]

除了尊贵的古兰经经文外，也有许多穆圣谴责部分圣门弟子的圣训，在此，我们举出两个例子：

1、艾布·哈泽目，从赛哈勒·本·萨尔德传来，穆圣说：我引领你们去仙池，谁到达那里，谁就饮池中的水，每个饮水的人，永远不会口渴，有一部分人来到我跟前，我认识他们，他们也认识我，然后，我们将被分开。

艾布·哈泽目说，我叙述这段圣训时，纳尔曼·本·艾比·阿亚什听见了，然后，他问：“是你从赛赫勒上听来的吗？”我说：“是的。”他说：我作证，艾布·萨阿德·海德里也传述了这段圣训，他另外还说，穆圣说：他们是我的伙伴，然后，有人说：“你不知道他们在你之后干了些什么！”然后我说：“让我之后改变（教律）的那些人失去真主的慈悯。”^①

从“我认识他们，他们也认识我”和“在我之后改变（教律）的人”这两个句子中可以看出，“他们”所指的就是同穆圣相处过一段时间的圣门弟子。

2、布哈里和穆斯林从穆圣上传来，穆圣说：

复活日，我的一部分弟子——或者他说：我的一部分民众——降来到我跟前，然后，他们离仙池

^① 译自《原则大全》，伊本·艾塞尔著，第十一卷 120 页

问题十七

75

远去（他们被阻止接近仙池），然后我说：“主啊！这些是我的弟子。”真主说：你不知道他们在你之后的所作所为，他们返回到了以前的状态（蒙昧时代）。

①

结论：

根据古兰经和圣训可以了解到，圣门弟子和与穆圣交往过的人，并非全部处于一个层次；他们中的一部分谦恭廉洁正直，他们做出的伟大贡献促进了伊斯兰幼苗的成长，孕育出了丰硕的果实；而另一部分则从一开始就是两面派、伪信者、心中有病的人和犯罪者。^②

所以，什叶派对圣门弟子的看法就是古兰经和圣训对他们的看法。

① 择自《原则大全》，伊本·艾塞爾著，第十一卷 120 页

② 请查阅《古兰经》【伪信者】章

问题 18

临时婚姻究竟是怎么回事，为什么什叶派认为它符合教法？

回答：婚姻是丈夫与妻子之间的一种契约。这种关系有时是长期性的，订婚时婚期不限定；有时是短期性的，订婚时婚期必须确定。两种都必须按照宗教仪式举行，区别仅在于它们的期限，一个是长期性的，一个是短期性的，其它方面完全一致。

临时婚姻的条件跟长期婚姻的条件一样，必须遵循：

- 1、成婚时，男方和女方没有法律障碍，例如：血缘相近等，否则，婚姻无效。
- 2、双方协定的彩礼必须写在婚约上。
- 3、确定婚期。
- 4、举行宗教仪式。
- 5、新生儿是合法的，跟其他婴儿没有区别，他有资格获得公民证，这种公民证也跟其他人的一样，没有区别。
- 6、孩子的抚养费由父亲承担，孩子有继承父亲和母亲的遗产的权利。

7、婚期结束时，如果女方不是绝经妇女，必须守法定的月经期，若有怀孕的迹象，必须停止再婚，直到分娩。

此外，长期婚姻的其它教规在临时婚姻中也必须遵守，区别仅在于：临时婚姻是为了解除需求才被规定为合法的，所以丈夫不承担妻子的费用，在订婚约时，如果妻子没有提出继承丈夫遗产的条件，那么，她不可以继承他的遗产。很明显，这两点区别对婚姻的本质没有任何影响。

我们都相信，伊斯兰教是永恒的宗教和最后的宗教，它能解答人们所有的一切需求。我们想说的是，现在有些年青人为了继续自己的学业，必须在国外或者其它城市连续生活几年，由于条件有限，所以不能够举行长期婚姻，在这种情况下，他将面临三种选择：

- 1、继续保持单身一人
- 2、坠入奸淫、放荡的深渊
- 3、在规定条件下，跟一个教法上允许的女人举行定期婚姻。

第一种情况多数遭到失败。尽管有屈指可数的数人能够控制性欲，墨守成规，但大多数人都不能够遵守这种方法。

选择第二种情况的人，将坠入毁灭和不幸的深

渊，根据伊斯兰教法典，这也是非法行为，以需要为借口认为此事是合法的想法是一种错误的想法。

因此，只有第三条路可取，伊斯兰也推荐此道，在穆圣时代也曾实施过，直到后来，才产生分歧。

在此，不得不提及的是：假若有人担心临时婚姻，并把它断为非法的话，那么，他必须知道，所有教法学家和学者都接受与此相似，以“长期婚姻”为名的婚姻，即男女双方签订长期婚约，但双方的目的都是在同居一年或多或少的的时间之后，离婚分手。

很明显，这种关系表面上是长期的，但实际上却是临时的；这种所谓的长期婚姻与临时婚姻的区别是：临时婚姻表面上和实际上都是临时的，而这种长期婚姻表面上是长期的，实际上却是临时的。

如果这种所谓的长期婚姻都可以断为合法的，那为什么不能把名副其实的临时婚姻断为合法的呢？

我们已经认识了临时婚姻的真相，现在我们继续讨论它的合法性的证据：

- 1、临时婚姻在伊斯兰初期的合法性。
- 2、这个教律规定在穆圣时代未被废除。

临时婚姻合法性的古兰经证据是：

【既与你们成婚的妇女，你们应当把已决定的

聘仪交给她们。】〔古兰经：4：82〕

显而易见，这节经文与临时婚姻是有关联的，
因为：

1、《成婚》一词在阿语中一般用于临时婚姻，
如果用于长期婚姻，必须要有上下文作解释。

2、《聘仪》一词的意思是《报酬》，很明显，这
个词是用于临时婚姻；因为在长期婚姻中则用《彩
礼》等词。

3、什叶派和逊尼派的经注学家都认为这节经文
是关于临时婚姻下降的。

哲拉伦丁·苏尤提在自己的《达尔曼苏尔》一
书中，由伊本·哲里尔和萨迪传述：上述经文是关
于临时婚姻的。^①

此外，艾布·加法尔·穆罕默德·本·哲里尔·塔
百里在自己的经注中，由萨迪，穆扎赫德和伊本·阿
巴斯上传述：上述这节经文是关于临时婚姻的。^②

4、圣训实录、圣训集和《圣训全集》的作者们
也都接受这个事实。例如：穆斯林·本·哈贾基在
自己的《穆斯林圣训实录》中，由贾比尔·本·阿
布杜拉和赛里麦传述：

先知的传令者向我们走来，他说：主的使者特

^① 译自《达尔曼苏尔》，第二卷 140 页

^② 译自《诠释总汇》，第五卷 9 页

地允许你们举行临时婚姻，即：允许你们与妇女定期同居。^①

在圣训实录和圣训集中还有许多关于此事的圣训，在这里就不一一例举。

因此，临时婚姻在伊斯兰教初期和穆圣时代的教法原则是被伊斯兰学者和经注家所认可的。^②

现在的问题是：关于临时婚姻的古兰经经文是否已经被废除？

也许会有极少数人对临时婚姻在穆圣时代的教法原则有所怀疑，但我们在这里只讨论这个教法原则被废除与否？

伊斯兰历史说明，执行这个法规直到第二任哈里发欧麦尔时代仍很常见，但哈里发欧麦尔鉴于利益关系才禁止了这个法规。

穆斯林·本·哈贾基在自己的《穆斯林圣训实录》中传述：伊本·阿巴斯和伊本·泽比尔对临时婚姻和临时哈吉的看法存在分歧；贾比尔·本·阿布杜拉说：“我们在穆圣时代曾一直做这两件事，后来，欧麦尔禁止我们做这两件事，从那以后，我们

^① 择自《穆斯林圣训实录》，埃及版，第四卷 130 页

^② 择自《布哈里圣训实录》；《穆斯纳德圣训集》，艾哈迈德著，第四卷 436 页；《塔百里经注》，第五卷 6、9 页；《拉齐古兰经注》，第三卷 201 页

就再也没有做过。”^①

哲拉伦丁·苏尤提在自己的经注中写到，从阿布杜拉宰格和艾布·达五德和伊本·哲里尔，他们从哈克木上传述说：“有人问他，有关临时婚姻的经文已经废除了吗？”他说：“没有，阿里还说：假若欧麦尔未曾禁止临时婚姻，那么除了淫荡者之外，没有人会去奸淫。”^②

阿里·本·穆罕默德·古氏契说：欧麦尔·本·赫塔卜在讲坛上说：

人们啊！在主的使者的时代有三件事，我现在禁止它们，我将惩罚违法者，这三件事就是：临时婚姻，大朝（朝觐），和快来履行最好的功课。^③

值得提及的是，关于这方面的传述还有很多。^④

必须指出的是：临时婚姻也属于婚姻的一种，因为婚姻分为“长期”和“短期”两种。一个女人，当她同别人举行临时婚姻时，是那个男人的妻子，同时，这个男人也是他自己妻子的丈夫；这在有关婚姻的经文中也有提到：

^① 择自《比海格圣训集》，第七卷 206 页；《穆斯林圣训实录》，第一卷 395 页

^② 择自《达尔曼苏尔》，第二卷 140 页

^③ 择自《台玕里德诠释》，484 页

^④ 择自《穆斯纳德圣训集》，第三卷 356 页；《古兰经例律》，第一卷 342 页；《古尔塔伯经注》，第二卷 444 页；《塔百里历史》，第五卷 32 页；《拉季古兰经注》，第三卷 200—202 页

【他们是保持贞操的，除非对他们的妻子和女奴。】[古兰经：23：5—6]

古兰经中提到的妻子（除非对他们的妻子），就是在规定条件下举行临时婚姻的那些妇女，她们没有超越法定规定；换句话说，跟某位男子举行临时婚姻的那些妇女，将是他的妻子，他们的妻子一词包括了她们。

假若上述经文规定，允许同两种妇女同居，那么其一为妻子，其二是女奴；举行临时婚姻的妇女属于第一种（妻子）。

令人惊奇的是，居然有人认为古兰经第23章第5节和第6节经文废除了第4章第24节经文的内容。然而我们大家都知道，废除者（经文）必须在被废除的经文之后下降，但事实恰恰相反，古兰经第23章第5节和第6节经文是麦加章，也就是在穆圣迁移到麦地那之前在麦加下降的，而第4章第24节经文是麦地那章，即：在穆圣迁移到麦地那之后在麦地那下降的。

请问，先下降的经文怎么可能废除后下降的经文呢？

另外，许多传述都说明了关于临时婚姻的经文在穆圣时代并未被废除，正如哲拉伦丁·苏尤提在

《达尔曼苏尔》中的传述，前面已经叙述过。^①

最后我们还想提及的是圣裔中的伊玛目们——人类社会的向导和古兰经不可分割的伙伴，他们也阐述了临时婚姻并未被废除以及它的合法性。^②

伊斯兰在每个时代都能够解决人类社会的问题，在此，它也强调了这种在规定条件下的婚姻的合法性，因为，当今社会能从腐败和毁灭的深渊拯救青年一代的方法之一就是这种在特定条件下的临时婚姻。

^① 择白《达尔曼苏尔》，第二卷 140—141 页

^② 择白《瓦萨依勒什叶》，第十四卷 436 页

问题 19

为什么什叶派礼拜时在土坯上叩头？

回答：有些人认为，在土块或者烈士牺牲的地方的土制的土坯上叩头，意味着崇拜他们；属于一种举伴。

回答这个问题时必须说：“一切跪拜全归安拉”和“叩头于地面之上”，这两个句子之间没有任何区别；而上述的问题却认为这两个句子之间有着明显区别。

无疑，第一个句子的意思是“一切跪拜只是为了安拉”，而第二个句子的意思是“在大地上叩头”，换言之，我们在大地上叩头，仅是为了崇拜安拉。世界上所有穆斯林无论在什么东西上叩头，他们的目的只是为了崇拜安拉，所有朝觐天房的人都在天房的石块上叩头，他们的目的也只是为了崇拜安拉。

因此，在土坯和草木等物之上叩头，并非崇拜它们，而是以谦卑竟至尘土的心态去崇拜真主。同样，叩头于烈士的土坯之上，也不属于崇拜他们。

古兰经第 13 章第 15 节吩咐：

【凡在天地间的万物，都为真主而叩头。】

穆圣也说：大地是为我而被造的叩拜之地和洁净之所。^①

所以，“一切跪拜全归安拉”和“在大地上叩头”不仅毫无矛盾，而且完全协调一致，因为叩头于土坯和草木之上是面对独一的安拉时最大程度的显示自己谦卑和谦恭之极限。

在此，为了让什叶派观点更为明确，我们将引证伊玛目萨迪格的部分言论：西沙木·本·哈克木说：“我问伊玛目萨迪格，可以在什么物品上叩头和不可以是什么物品上叩头？”他说：“只可以在大地和从它生长出来的植物上叩头，除吃穿之物例外。”我说：“愿为你牺牲！原因是什么？”他回答说：“叩头是对安拉的谦卑和服从，所以，在吃穿之物上叩头不适合；因为追求今世者是吃穿之物的奴隶，而人们叩拜时，是崇拜安拉，所以，不应该让自己的额头置于丧失理智的拜金主义者的偶像之上。在大地上叩头是更好的，因为与面对安拉时的谦卑更相适宜。”^②

这些清晰的言辞说明了在尘土上叩头，仅是因为这样能更好地体现出人对独一的安拉的谦卑和恭顺。

^① 择自《布哈里圣训实录》，拜功章 91 页

^② 择自《光的海洋》，第八十五卷 147 页

现在，我们将讨论：为什么什叶派把叩头的地方局限在尘土和部分草木之上，而不是所有东西之上？

在回答这个问题之前必须说：一件功课的原则必须符合于伊斯兰教教法，它的条件以及履行方式也必须由先知阐明，因为古兰经说：穆圣是全人类的楷模。

许多叙述穆圣生平和圣行的传述，说明了穆圣曾在土坯和草木，如草席等物上叩头。什叶派坚信这就是正确的方法；因为：

1、部分圣训学家在自己的圣训实录和圣训集中重复传述了穆圣把大地当作自己的叩拜之地的圣训，穆圣说：大地是为我而被造的叩拜之地和洁净之所。^①

“创造”一词在这里有制定教法和法律之意，这就说明了这件事是为穆斯林而制定的教规，从而肯定了尘土、石块和地面上叩头是合法的。

2、部分传述说明：尊贵的使者曾命令穆斯林们做礼拜时要以额头贴地，正如温姆·赛莉麦（圣妻）传述：穆圣说：你为安拉降低你的额头至地面。^②

在穆圣的话中，“降低……至地面”一词包含着

^① 择自《比海格圣训集》，第一卷 212 页；《布哈里圣训辑录》，第一卷，拜功章 91 页

^② 择自《亢祖勒尔玛勒》，第七卷 465 页

两个要点：(1)做拜时，必须让自己的额头叩在尘土之上；(2)因为这是穆圣的命令，所以必须执行，“降低”一词在这里用的是命令式。

3、穆圣在这方面的圣行对于穆斯林们来说又是另一个清楚的证据，瓦依勒·本·哈哲尔说：我看见穆圣当他礼拜时，他把自己的脸颊和鼻子降低至地面。^①

艾奈斯·本·马立克，伊本·阿巴斯和几位圣妻，如：阿依莎、温姆·赛莉麦，以及大部分圣训学家都这样传述：穆圣曾在草席（用枣叶编制而成）上面礼拜。^②

艾布·赛阿德——一位圣门弟子，他说：我来到穆圣跟前，他正在草席上礼拜。^③

这些证据证实了什叶派观点的正确性：在大地和从它生长出来的植物上叩头是合法的，除吃穿之物外。

4、穆圣的圣门弟子和追随者们在言行方面仿效他的圣行。贾比尔·本·阿布杜拉·安萨里说：我曾同使者一起礼晌礼，我拿起一块小石块让它冷却，当叩头时，我叩在它上面，因为天气特别热。^④

^① 择自《古兰经例律》，第三卷 209 页

^② 择自《比海格圣训集》，第二卷 421 页

^③ 择自《比海格圣训集》，第二卷 421 页

^④ 择自《比海格圣训集》，第一卷 439 页

伊本·赛尔德（卒于教历 209 年），他在自己的《阶层》一书中这样写到：马斯卢格·本·艾基达尔每当去旅行时，都要带上一块小砖坯，以便在船上用它垫着叩头。^①

马斯卢格·本·艾基达尔是穆圣的追随者和伊本·马斯乌德的朋友，伊本·赛尔德把他列为穆圣归真之后库法人中的上层人士，他曾从艾布·伯克尔、欧麦尔、奥斯曼，阿里和阿布杜拉·本·马斯乌德那里传述过圣训。

这些证据表明：声称在土坯上叩头是举伴和异端的传言毫无根据；何况，伊斯兰的先驱们还抢先这样做。

纳斐尔说：阿布杜拉·本·欧麦尔每当叩头时，他都解下自己的头巾，使自己的头直接叩在地面上。^②

赖仁说：阿里·本·阿布杜拉·本·阿巴斯写信给我说：请寄一块“麦尔卧”山上的小石块给我，我要用它垫着叩头。^③

5、伊斯兰圣训学家传述：尊贵的使者要求穆斯林叩头时不要让自己的头巾处于额头和地面之间。撒利赫·赛巴伊说：“使者看见一个人在自己身旁礼

^① 择自《阶层》，第六卷 79 页

^② 择自《比海格圣训集》，第二卷 105 页

^③ 择自《麦加的消息》，第三卷 151 页

拜，他戴着头巾叩头，使者拿下了他的头巾”。^①

伊亚兹·本·阿布杜拉古莱什说：

“主的使者看见一个男子在礼拜，他叩头时叩在自己头巾的边上，使者提示他拿下头巾，指了指他的额头”。^②

从以上这些传述中可以了解到，在穆圣时代，叩头必须叩在地面上是一件不容置疑的事实，甚至有一个穆斯林叩头时叩在自己的头巾上都被穆圣禁止了。

6、什叶派的伊玛目们——《古兰经》不可分割的伙伴和圣裔，他们在自己的训言中也阐述了这件事。

伊玛目萨迪格说：叩头于地面上是主命，叩头于草席之上是圣行。^③另外他又吩咐：叩头只允许叩在地面和从它生长出来的物品上，除吃穿之物外。^④

结论：

从上述的诸多证据中可以清楚地看到，不仅限制家属中的伊玛姆们传述的圣训，而且主的使者的品行，以及他的圣门弟子和追随者们的言行，都证

^①择自《比海格圣训集》，第二卷 105 页

^②择自《比海格圣训集》，第二卷 105 页

^③择自《瓦萨依勒什叶》，第三卷 593 页

^④择自《瓦萨依勒什叶》，第三卷 591 页

明了在地面上和从它生长出来的物品上叩头（除吃穿之物外）是必须的。

此外，可以肯定的是，在上述所提及之物上叩头是合法的，然而，在其它物品上叩头的合法性却是值得怀疑的。所以，鉴于谨慎，最好是用上述所提及之物垫着叩头。

最后我们要说的是，这仅是一个教法问题，而伊斯兰教法学家们却围绕着这样的小问题发生了很多分歧，其实根本就没有必要为这样的小问题发生争执；因为，类似的分歧在逊尼派的四个学派中也比比皆是，例如：马立克派说：让鼻尖触及地面是可嘉行为，而罕伯里派却认为那是主命，没有这样做则拜功无效。^①

^① 摘自《四大学派教法》，埃及版，第一卷 161 页

问题 20

为什么什叶派穆斯林每当瞻仰圣地时，要吻它的门和墙以讨吉祥？

回答：以圣贤们的遗物讨吉祥根本不是什么問題；现在，在穆斯林当中许多人都这样做，甚至这种做法可以追溯到使者和圣门弟子们的时代去。

不仅如此，先前的先知们也做过类似的事。下面请看以圣贤们的遗物讨吉祥的合法性在古兰经和圣训中的证据：

一、在尊贵的《古兰经》中写道：当忠实的优素福向自己的兄长们表明身份时，他原谅了他们，然后说：【你们把我这件衬衣带回去，把它蒙在我父亲的脸上，他就会恢复视力。】[古兰经：12：93]

【当报喜者来到后，他就把那件衬衣蒙在他的脸上，他的眼睛立即恢复了视力。】[古兰经：12：96]

古兰经以清晰的言辞说明：先知叶尔孤白曾以另一个先知优素福的衬衣讨吉祥，并且那件衬衣还使先知叶尔孤白的视力得以恢复。

难道能说这两位先知的行为超出了认主独一和崇拜真主的界线了吗？

二、毫无疑问，尊贵的使者每次环游天房时，

都要抚摩黑石或者吻它。

布哈里在自己的《布哈里圣训实录》中说：曾有人关于抚摩黑石的事询问过阿布杜拉·本·欧麦尔，他回答说：我看见主的使者抚摩黑石并吻了它。^①

如果抚摩或者吻一块石头就是举伴真主的话，那么使者绝对不会这么做。

三、在各圣训实录、个圣训集和在许多历史典籍中关于圣门弟子们以穆圣的遗物讨吉祥的事迹有很多记载，例如：他的衣服、做小净用的水、水罐等等，他们对它的合法性绝对没有产生丝毫怀疑。

尽管我们不能一一列举所有的传述，但在此还是摘录几位圣门弟子的传述：

1、布哈里在《布哈里圣训实录》中，在一段描述穆圣和圣门弟子们的特征的传述中这样说道：

每当穆圣做小净时，他们几乎为争夺他做小净用过的水而互相争抢。^②

2、伊本·哈哲尔说：一群小孩被带到穆圣跟前，然后，穆圣为他们祈祷吉祥。^③

3、穆罕默德·塔哈尔麦克说：据温姆·萨比提传述：主的使者来到我跟前，他站着从挂在墙上的

^① 择自《布哈里圣训实录》，第二卷朝觐章，151—152页

^② 择自《布哈里圣训实录》，第三卷195页

^③ 择自《叶撒白》，埃及版，第一卷7页

皮水袋里饮了水，然后我站起来，剪下了皮水袋的口。

然后他接着说：提尔密济传述了这段圣训，他说：“这是正确的圣训。”这段圣训的注释者在《里雅祖撒里亥》中说：温姆·萨比提剪下了皮水袋口，一直保管着，并以此讨吉祥；同样，圣门弟子们都争先在穆圣饮过水的地方饮水。^①

当晨礼的时候，麦地那的公仆们带着水罐来到穆圣跟前，穆圣把自己吉祥的手伸进了每个水罐里。有多少人啊！他们在寒冷的早晨来服务他。然后他再次把手伸进了水罐里。^②

由此可见，以圣贤们的遗物讨吉庆是允许的，是合法的。显然，是那些以此指责什叶派的人没有很好地认识到认主独一和举伴真主的真正含义。

什叶派仅是因为尊敬自己的领袖和伊斯兰教的先驱们，表示自己对他们的无限爱意，所以才以此讨吉庆。

假若说什叶派穆斯林每当瞻仰穆圣和圣裔们的圣地时，吻他们的陵墓，或者抚摸门和墙，那仅是因为他们无比热爱尊贵的使者和他的后裔，这是每个有激情的人都会产生出来的一种感情。

^① 择自《圣门弟子的吉祥》，安萨里译，第一章 29 页

^② 择自《穆斯林圣训实录》，第七卷 79 页

问题 21

在伊斯兰看来宗教与政治是分开的吗？

回答：首先，我们先解释一下（（政治））一词的意思。在此，有两种可能性：

一、政治：玩弄阴谋诡计和为达到目的所实施的一切手段。显然，这个意思不仅脱离了“政治”的本意，并且只是一种欺骗手段和阴谋诡计，因此也是不符合宗教原则的。

二、政治：根据伊斯兰教的基本原则处理人类社会的各种生活事务。这个意思实际上就是遵照《古兰经》和圣训处理穆斯林大众的事务。

下面，我们将例举一些宗教与政治协调一致的证据和建立政府的必要性：

最好的证据就是穆圣在为圣以后时所采取的方法，只要查阅一下穆圣的言行，就会不言自明。基于信仰真主的信念，穆圣在宣教初期就打算建立一个基于施政能力和贯彻伊斯兰纲领的强有力政府。

在此，我们举出一些说明穆圣崇高理想的证据。穆圣是伊斯兰政府的奠基人：

1、当主的使者奉命公开自己的宣传时，他通过

各种方式组建工作和领导核心，集中穆斯林的力量，在这方面，他会见了从远近各地来朝觐天房的各种团队，号召他们加入伊斯兰教。其间，他同麦地那的两个部落举行了会谈，最后，他们跟穆圣达成协议，并邀请他去麦地那和保护他。^①从此，穆圣迈出了建立伊斯兰政府的第一步。

2、主的使者迁往麦地那后，就开始奠定和组建一个强有力的、刚毅的军队，这个军队在穆圣宣教时期，先后参加了八十二次大小不同的战役。随着取得各种各样的胜利，终于冲破了建立伊斯兰政府的各种障碍。

3、麦地那的伊斯兰政府基础得到巩固之后，穆圣分别派出了许多特使，发出了许多信函，同当时的许多政治和社会首领建立了关系，也跟很多部落的首领们达成了经济、政治协议。

在《穆圣的生平史》中，记载着一些穆圣发出的特殊信函，这些信函是致波斯国王科斯鲁，罗马教皇恺撒，埃及国王麦古盖斯，埃塞俄比亚国王纳贾西和部分当时的首领。部分作家把上述所提到的大多数信函分别记载在了单独的典籍中。^②

4、真主的使者为了实现伊斯兰的目标和壮大伊

^① 择自《伊本·西沙木历史》，第一卷 431 页

^② 例如《政治文件》，《使者的信函》

伊斯兰政府，为很多部落和城市指定了长官。

在此我们举出一些穆圣在这方面采取的措施：

尊贵的使者以“自己的代表”的名义派遣拉法尔·本·宰德去号召他的宗族和顺民们加入伊斯兰教，信中这样写到：

奉至仁至慈的真主之名，这是穆罕默德——真主的使者给拉法尔·本·宰德的信函。我派遣他去号召自己的宗族和顺民们信奉真主和使者；谁接受他的召唤，谁就是真主和使者的党派，谁反对他，那么，他的安全期只有两个月。^①

思考一下穆圣的这种举措就会明白，他从为圣开始，就打算组建一个强大的政府，以便通过它把伊斯兰教的教律传到世界的各个角落。

与各个部落和团队缔结条约，建立强大的军队，派遣大使前往各国，警告各国君王和当权者，并致他们信函，派遣长官和首领到各城市和远近各地等等，难道这些举措除了政治——即处理人类社会事务外，还有其它名字吗？

除了穆圣的生平外，正统哈里发为穆斯林们提供的服务，特别是信士们的长官阿里·本·艾比·塔里布在执政期间对什叶派和逊尼派的服务方式也很好地证明：宗教和政治是相辅相成的。

^① 译自《使者的信函》，第一卷 144 页

两派的学者都提出了大量的证据证明治理和管理社会事务的必要性，其中：

艾布·哈桑·马瓦尔迪在自己的《统治令》一书中说：伊玛买提和政府是继承努本瓦提，以便捍卫宗教和政治，处理现世事务，根据穆斯林大众的决议和意见，建立政府对于有能力的人是主命。^①

这位伊斯兰教逊尼派的著名学者为了证实这个问题提出了两个论据：

一、理性证据

二、法定证据

他在理性证据中这样写到：因为服从领导人是智者们的一种天性，以便他阻止人们互相欺压，当他们发生争执时替他们仲裁；如果没有领袖，人们将会变成一盘散沙，失去自己的特性。^②

而在法定证据中说道：至于证明把工作委任给宗教领袖的法定证据是伟大的安拉的命令：【信道的人们啊！你们应当服从真主，应当服从使者和你们中的主事人。】[古兰经：4：59]，真主命令我们必须服从领导人，他们是我们的领袖和长官。^③

教长萨杜格从法泽勒·本·沙斐上传述了伊玛目阿里·本·穆萨（伊玛姆礼达）的言辞，在这段

^① 择自《统治令》，第一章5页

^② 择自《统治令》，第一章5页

^③ 择自《统治令》，第一章5页

含义深刻的讲话中，有许多地方都是论述建立政府的必要性，其中：我没有发现任何一伙人或者民族不需要领袖能够继续生活下去，因为他们需要一位管理宗教和世俗事务的领袖。明哲的真主不会抛弃众生，因为他知道他们需要一位领袖，没有他，他们不能立足。然后，他们跟随他同敌人作战，根据他的指令分配战利品，根据他的命令举行聚礼，他阻止暴虐者欺压受压迫者。^①

精通伊斯兰教法，同样也能够清楚地知道，许多宗教法律如果没有强大的政府作后盾，也不可能实现。

伊斯兰号召我们进行圣战、拨乱反正、保护弱民、执法不阿、命人行善、止人作恶，建立一个严以律己的政府，维护伊斯兰民族的团结和统一。

显然，要达到这些目标，不借助于一个强有力的军队和高效的政府是不能实现的；因为要保护神圣的伊斯兰和维护它的尊严，需要有一个秩序井然的军队，要组织一个这样强有力的军队，必须建立在强大的政府和伊斯兰崇高目标的基础之上。同样，执行惩戒和宗教义务、阻止罪恶、伸张正义等等，没有一个强大的、秩序井然的政府，也是不可能实现的事，或者将导致社会混乱、人心惶惶。

^① 择自《教法法典的原因》，第一百八十二章 253 页

虽然证明建立伊斯兰政府的必要性的证据数不胜数，但根据上面的证据就已经可以证明：不仅宗教和政治相辅相成、不可分割，而且组建一个具有宗教意义的伊斯兰政府是伊斯兰社会不可少的条件和义务。

问题 22

为什么什叶派把阿里·本·艾比·塔里布的孩子（哈桑和侯赛因）当作使者的孩子？

回答：通过研究古兰经注、历史和圣训典籍可以得知这种说法并非仅仅源自于什叶派，而是所有伊斯兰教派的研究者都一致认同这种说法。

现在我们引证一些古兰经文和圣训以及著名的古兰经注来证实这个问题：

尊贵的古兰经把与他有直接血缘关系的孩子都当作他的孩子，同样，他的后裔（不论是男孩还是女孩）的后代也被认为是他的孩子。

在尊贵的古兰经和圣训中，有许多证据都能证明这个事实，其中：

第一、在下面这节尊贵的古兰经中，先知尔撒被算为易卜拉欣的后裔，而尔撒却是麦尔彦的儿子，所以，他是从母亲这方面被归为先知易卜拉欣的后裔：

【我赏赐他易司哈格和叶尔孤白，每个人我都加以引导。以前，我曾引导努哈，还引导过他的后裔达五德、素莱曼、安优卜、优素福、穆萨、哈伦，

我这样报酬行善的人。(我曾引导)宰凯里雅、叶哈雅、尔撒……】[古兰经：6：84—85]

穆斯林学者们认为这节古兰经清楚地说明，伊玛目哈桑和伊玛目侯赛因是主的使者的孩子和后裔。

在此，我们举出一个例子，哲拉伦丁·苏尤提传述：((一天，他派哈贾基去找叶哈雅·本·叶尔迈尔，对他说：“有人告诉我说你认为哈桑和侯赛因是使者的孩子和后裔，这是你在古兰经中发现的，可我从头至尾阅读了古兰经，却没有发现这样的话。”

叶哈雅·本·叶尔迈尔回答说：难道你没有读过《牲畜》章【还引导过他的后裔达吾德、素莱曼……】至【……叶哈雅、尔撒……】？哈贾基说：怎么没读过？我已经读过。叶哈雅说：在这节古兰经中，先知尔撒没有被算为易卜拉欣的后裔吗？而他却是没有父亲的。(他的血缘是从母亲这方面归为易卜拉欣)

哈贾基说：你说得对。^①

从上述经文和经注家的话中可以清楚地了解到，不止是什叶派这样认为，而是所有穆斯林学者都这样认为，伊玛目哈桑和伊玛目侯赛因是穆圣的

^① 择自《达尔曼苏尔》，第三卷 28 页

孩子和后裔。

第二、另一节经文清楚地证实了上述的观点，这节经文就是《仪姆兰的家属》章中的第六十一节。下面是古兰经经文和经注家们的观点：

【在知识降临你之后，凡与你争论此事的人，你都可以对他们说：“你们来吧！让我们召集我们各自的孩子，我们的妇女和你们的妇女，我们的自身和你们的自身，然后让我们祈祷真主弃绝说谎的人。”】〔古兰经：3：61〕

经注家们说：这节经文叙述伊斯兰伟大先知穆罕默德与基督教牧师们的争论，在他们固执己见之后降下了这段古兰经。使者奉真主的命令，带着阿里·本·艾比·塔里布、法蒂麦、伊玛目哈桑和伊玛目侯赛因（愿主赐福他们）来同基督教徒们相互诅咒，当他们的头目看见主的使者和他的家属这样做时，他们开始担心自己的生命会处于危险之中，于是请求主的使者放弃诅咒他们，最后，主的使者接受了他们的请求，以缔结条约了结了这件事。

什叶派和逊尼派的学者都一致认为在辩论的那天，信士们的领袖阿里、圣女法蒂麦、伊玛目哈桑和伊玛目侯赛因一直同使者在一起。显然，在使者的话中[我们各自的孩子]所指的正是伊玛目哈桑和伊玛目侯赛因，由此可见，哈桑和侯赛因在上述经

文中被列为了伊斯兰伟大先知穆罕默德的孩子。

值得提及的是：经注家们在叙述这节经文之后，引证了许多证实这个事件的证据，我们举出其中几个例子：

1、哲拉伦丁·苏尤提从哈克姆、伊本·麦鲁底耶和艾布·纳伊姆，他俩从贾比尔·本·阿布杜拉上传来：“我们的自身”所指的是主的使者和阿里·本·艾比·塔里布，“我们各自的孩子”指的是哈桑和侯赛因，而“我们的妇女”则指的是法蒂麦。^①

2、法亥鲁丁·拉齐在自己的古兰经注中，在叙述上述经文之后说：要知道，这段圣训，是一段经注学家和圣训学家都一致认可的真实的圣训。^②

然后他又说：这节经文证明了哈桑和侯赛因是使者的孩子，因为根据约定相互召集自己的孩子，然后，先知召集了哈桑和侯赛因。^③

3、艾卜·阿布杜拉·古尔塔伯也在自己的古兰经注中这样说道：

在古兰经中，“我们各自的孩子”证明了人们的女儿的孩子的孩子也算为自己的孩子。^④

^① 择自《达尔曼苏尔》，第三卷 39 页

^② 择自《秘密钥匙诠注》，第二卷 488 页

^③ 择自《秘密钥匙诠注》，第二卷 488 页

^④ 择自《古兰经例律大全》，第四卷 104 页

第三、使者的话是证明伊玛目哈桑和伊玛目候赛因是他的孩子的最明确的证据。

在此，我们举出两个例子：

1、主的使者关于哈桑和候赛因吩咐道：

哈桑和候赛因是我的两个孩子，谁喜爱他们，谁确已喜爱我了。^①

2、主的使者指着哈桑和候赛因说：

这是我的两个孩子，是我在今世的两棵罗勒（一种香草）。^②

^① 择白《大马士革史》，伊本·尔撒克著，伊玛目候赛因译，59页

^② 择白《大马士革史》，伊本·尔撒克著，伊玛目候赛因译，62页

问题 23

为什么什叶派认为哈里发职位是法定的？

回答：无疑，神圣的伊斯兰教是世界性的、永恒的宗教，尊贵的使者担任着领导世人的重任，但他的寿命也是有限的，因此，在他归真之后，必须把这个重任委托给最适合的、最有资格的人。

关于穆圣逝世之后的这个领导职位，有两种看法：一、法定的（根据全世界的养主的命令和使者的明确规定选举的）；二、选举的（由人们自己选举产生的）。什叶派坚信这个领导职位是法定的，使者的继承人也必须由真主指定；而逊尼派则认为这个职位是选举的，穆圣去世之后，鉴于处理国家事务，人们自己选举领导人。

社会调查证明哈里发职位的法定性

什叶派学者们在自己的信仰书籍中例举了许多证明哈里发职位的法定性的证据，但我们在这里只讨论和分析穆圣使命时期的一些社会背景条件，根据这些条件表明，什叶派的观点是正确的。

通过研究表明，在穆圣时期，伊斯兰对内对外的政治形势急需一位由真主指定、由使者介绍的继

承人。因为伊斯兰社会受到着三方面（罗马帝国、波斯帝国和伪信者）威胁的危险局势中，随时会遭到破坏和毁灭；与此同时，民族利益也迫切需要使者指定一位政治领袖，带领人们站在一支抵抗外敌的统一战线上，从而消除外敌入侵的可能性以及排解内部纠纷。

三大威胁之一是罗马帝国，这个建立在阿拉伯半岛北部的强大势力一直在虎视眈眈地盯着伊斯兰的发展形势，主的使者直到自己生命的最后一刻也没有忽视过这个敌人的狼子野心。

穆斯林军队跟罗马军队第一次交战是在教历第八年巴勒斯坦境内，在这次交战中，三员大将加法尔·塔亚尔，宰德·本·哈里斯和阿布杜拉·本·拉瓦赫壮烈牺牲，最后以穆斯林军队不幸战败而告终。

穆斯林军队跟敌军交战的败退，却增强了罗马军的士气，随时都在威胁着伊斯兰的存亡，并把伊斯兰列为他们攻击的对象。因此，穆圣在教历第九年组织了一个强大的军队向叙利亚边境进军，并亲自参加每一次战役。在这次长途跋涉、疲惫不堪的行军中，穆斯林军队最终夺回了自己昔日的威望，扭转了自己的政治命运。

这个相对的胜利并没有让使者高兴起来，在他生病前几天，他把军权交给了伍萨麦统帅，让他们

继续进军叙利亚边境，参加圣战。

穆斯林的另一个敌人是波斯帝国。波斯国王科斯鲁因恼怒而撕毁了穆圣的信函，并轻视地把先知的特使赶了出来，还写信给也门的省长逮捕穆圣，若有违抗，格杀无论。

尽管波斯国王科斯鲁在穆圣时代就已经死去，但长期被波斯帝国统治的也门却从来没有脱离过新国王们的监视，由于他们的骄傲、自大，所以不容许这样的小股势力存在于他们的统治范围之内。

穆斯林们的第三个敌人是伪信者，他们在穆斯林当中制造分裂，搞卑劣行径，甚至企图谋害使者，他们想在塔布克到麦地那的路上暗杀他，他们相互传言，只要主的使者一死，伊斯兰革命就会彻底毁灭，他们也就安宁了。^①

伪信者们的危险程度是不可估量的。古兰经在《伊姆兰的家属》、《妇女》、《筵席》、《战利品》、《忏悔》、《同盟军》、《穆罕默德》、《胜利》、《辨诉者》、《铁》、《伪信者》、《放逐》等诸多章节中阐述了他们的卑劣行径。

面对这么多的敌人，他们随时都在致力于消灭伊斯兰，难道真主的使者在这种情况下能放手不管，不为新诞生的伊斯兰社会指定一位继承人作为他之

^①请参阅《古兰经》[山岳]章第三十节

后的宗教和政治领袖吗？

社会调查告诉我们，使者必须指定一位领导人，以便让他阻止任何一种有可能发生的分歧，以及阻止使者去世之后各部落为领导权发生争执，除了由穆圣指定继承人外，别无他法。

社会调查告诉我们，穆圣去世之后，主张继承职位的法定性的观点才是正确的。

主的使者的明文规定

穆圣从担任使命的第一天到自己生命的最后一刻，一直在叙述继承职位的问题。使者在为圣初期，在公开号召自己近亲的时候，就已经指定了自己的继承人，同样，在自己生命的末期，当从辞朝返回来到“厄迪尔胡姆”时，又强调了这件事。有关这一问题的原文我们在第二个问题中已经阐述过。

根据前面所叙述过的一些伊斯兰初期伊斯兰社会所面临的条件以及使者的明确规定。显而易见，信士们的长官就是使者的继承人，哈里发职位的法定性也是一个必须的、不可避免的问题。

问题 24

以真主之外的事物发誓是举伴主吗？

回答：必须用古兰经和圣训来解释“认主独一”和“举伴真主”这两个词的意思；因为尊贵的古兰经和使者的言行，是衡量真理与虚伪、认主独一与举伴真主的最重要标准。

鉴于此，我们最好是清醒地、无偏见地用天启启示和使者的圣行来评价每一种思想和行为。

现在，我们指出一些证明允许用真主尊名之外的事物发誓的古兰经和圣训的证据：

一、尊贵的古兰经在自己永恒的经文中以许多被造物发誓，如：先知的生命、人的灵魂、笔、太阳、月亮、星辰、白天和黑夜、苍穹和大地、时间、山岳和海洋。现在请看部分经文：

1、【指你的寿命发誓，他们必将彷徨于自己的癫狂之中。】[古兰经：15：72]

2、【以太阳及其光辉发誓，以追随太阳时的月亮发誓，以揭示太阳时的白昼发誓，以笼罩太阳时的黑夜发誓，以苍穹及其建筑者发誓，以大地及其铺展者发誓，以灵魂及使它均衡、并启示他善恶者

发誓……】[古兰经：91：1—8]

3、【以没落时的星宿盟誓】[古兰经：53：1]

4、【努奈。以笔和他们所写的盟誓】[古兰经：68：1]

5、【以时光盟誓，一切人确是在亏折之中】[古兰经：103：1—2]

6、【誓以黎明，与十夜】[古兰经：89：1—2]

7、【以山岳盟誓，以天经之书，写于展开的皮纸者盟誓，以众人朝觐的天房盟誓，以被升起的苍穹盟誓，以汪洋的大海盟誓】[古兰经：52：1—6]

此外，在另外一些章节中，如：《急掣的》、《天使》、《十二宫》、《启明星》、《地方》、《无花果》、《上午》等章节中可以看出，盟誓是根据创造主的自由。

毫无怀疑，如果指真主以外的事物发誓是举伴主的原因，那么《古兰经》——伊斯兰教永恒的章程，绝对不会这么做，如果说这种发誓专属于真主，那么在古兰经中必须指出，以免混淆。

二、全世界的穆斯林都把尊贵的使者当作自己的榜样，把他的生活方式和言行列为辨别真假的标

准。

穆斯林学者、各大圣训实录和圣训集的作者传述了许多穆圣以真主之外的事物发誓的圣训。

艾哈迈德·本·罕白里在自己的《穆斯纳德》

一书中从使者上传来：指我的生命发誓，如果你命人行善，止人作恶，比你沉默更好。^①

穆斯林·本·哈贾基在自己的《穆斯林圣训实录》——逊尼派六大圣训实录之一中这样写到：一个人来到使者跟前，他说：主的使者啊！哪一种施舍的回赐最大？使者说：指你父亲发誓，你将明白，那就是在你健康、贪婪，害怕贫穷和希望生存的情况下施舍。^②

请问，那些认为指真主之外的事物发誓是举伴真主的穆斯林们怎么解释使者的这种言行和举止呢？

三、除天经和使者的言行外，使者的一些挚友的言行也清楚地证明了允许以真主之外的事物发誓，例如：

阿里·本·艾比·塔里布曾在许多精彩的演讲中以自己的生命发誓，他说：指我的生命发誓，在我之后，你们的徘徊将成倍增加。^③

另外又说道：指我的生命发誓，如果你不放弃自己的迷误和执著，你将知道它们在找你。^④

面对如此多的传述和明文证据，任何借口都不

^① 择自《穆斯纳德圣训集》，艾哈迈德著，第五卷 224—225 页

^② 择自《穆斯林圣训实录》，第三卷 93—94 页

^③ 择自《辞章之道》，演说第 161.

^④ 择自《辞章之道》，信函第 9.

能指责真主在古兰经中的言辞和使者的言行举止，以及他的挚友的品行是错误的，更不能指责他们举伴真主。

结论：

上述的证据清楚地说明，根据天经、圣训和信士们的言行证明：以真主之外的事物发誓的合法性是一个无可置疑的事实，与认主独一的信仰原则之间没有任何抵触。

因此，假若圣训的字面意义与明确的证据有抵触，那么，必须通过解释让它跟天经和圣训的原则相符合。

下面我们指出一段受怀疑的传述以及它的解释：

尊贵的使者听到欧麦尔指他的父亲发誓。使者吩咐：真主禁止你们以你们的祖先发誓，任何人要发誓，则指真主发誓，或是沉默。^①

尽管这段传述对证明允许以真主之外的事物发誓的那些天经及圣训毫无影响，但必须指出：使者禁止欧麦尔以他父亲发誓，同时还禁止像他一样以祖先们发誓，是因为他们的祖先是偶像崇拜者和多神教徒。无神论者和偶像崇拜者没有资格被用来发誓。

^①择自《尼萨伊圣训实录》，第七卷 4—5 页

问题 25

以圣贤们为媒介是举伴真主和异端吗？

回答：借助媒介是为了亲近真主而把某位高尚的人作为自己与真主之间建立联系的一种媒介。

伊本·曼祖尔在《阿拉伯人的舌头》一书中说：通过某人接近他（真主）的意思是：借助某人在真主御前的尊贵和品级亲近他。^①

尊贵的古兰经说：

【信道的人们啊！你们当敬畏真主，当寻求亲近真主的媒介，当为主道而奋斗，以便你们成功。】[古兰经 5：35]

格赫里在《词汇权威》中这样解释“媒介”：

媒介：就是通过它去接近另一事物。

所以，我们所借助的那些有价值的事物，有时是清廉的善功和虔诚地崇拜安拉，这是让我们亲近真主最有效的媒介；有时是在真主御前有显赫地位和品级的贤人。

媒介的种类

媒介分为三类：

^① 择白《阿拉伯人的舌头》，第十一卷 724 页

一、以清廉的善功为媒介，正如哲拉伦丁·苏尤提在关于【当寻求亲近真主的媒介】这节经文的注解中，这样传述：格塔德关于这节经文说道：顺从真主和履行他所喜悦的功课可以接近真主。^①

二、以圣贤们的祈祷为媒介，正如古兰经叙述优素福的兄长们的话：

【他们说：“我们的父亲啊！请你为我们求饶，我们确是有罪的。”他说：“我将要为你们向我的主求饶。他确是至赦的，确是至慈的。”】[古兰经：12：97-98]

从上述经文中可以明显地看出，先知叶尔孤白的孩子们借助他们父亲的祈祷和求饶为，把它当作自己豁免罪行的媒介，先知叶尔孤白不仅没有拒绝他们的请求，并且还许诺为他们向真主祈祷和求饶。

三、为了亲近真主而以一些在真主御前有显赫地位和荣誉的贤人为媒介。这种媒介从伊斯兰初期就一直被圣门弟子们所接受。

现在，我们用一些圣训和圣门弟子们的言行，以及一些伊斯兰世界著名学者的言行举止来证明此事：

1、艾哈迈德·本·罕白里在自己的《穆斯纳德圣训集》中从奥斯曼·本·哈尼费上这样传述：

^① 择自《达尔曼苏尔》，第二卷 280 页

一个盲人来到使者跟前，说：“请你为我向真主祈求让我康复。”使者说：“如果你愿意，我为你祈祷；如果你愿意，我将推迟它，这样更好。”盲人说：“请你向真主祈祷。”然后使者命令他洗小净，洗完美的小净，然后礼两拜礼拜，然后她这样祈祷：主啊！我向你祈求，我依托穆罕默德（慈悯的使者）向你祈求。穆罕默德啊！我依托你向真主祈求我的需求，以便你满足我的需要。主啊！求你使他成为我的说情者。^①

这段圣训确是被圣训学家们所认可的，哈克姆·尼沙布里在《穆斯塔德里克圣训集》中传述这段圣训后说，这是一段正确的圣训；伊本·马哲从艾布·易司哈格上传述：这段圣训是正确的。提尔密济在其圣训集的祈祷篇中也强调了这段圣训的正确性；穆罕默德·奈塞卜·拉法伊说：毋庸置疑，这段圣训是正确的、是驰名的，……在这段圣训中属实的是：那个盲人的视力凭借着使者的祈祷恢复了。^②

从这段圣训中可以了解到：为了解决需求而以尊贵的使者为媒介是允许的，并且主的使者还命令

^① 择自《穆斯纳德》，艾哈迈德·本·罕白里著，第四卷第138页；《穆斯塔德里克》，第一卷313页；《伊本·马哲圣训集》，第一卷441页

^② 择自《到达依托的实质》，158页

那个盲人做祈祷。把先知作为自己与真主之间的媒介而向真主祈求，这就是以真主御前有品级的贤人为接近真主的媒介。

2、艾布·阿布杜拉·布哈里在《布哈里圣训实录》中说：只要出现旱灾，欧麦尔·本·赫塔布就借助阿巴斯·本·穆塔里布（使者的叔父）的名义祈求雨水，说：“主啊！在使者的时期，我们以他为媒介，祈求您降雨水给我们；现在我们以他的叔父为媒介祈求您使我们满足。”然后他们满足了。^①

3、以圣贤们作为接近真主的媒介是一件很普通、很广泛的事。伊斯兰初期，穆斯林们在自己的诗中叙述穆圣是他们和真主之间的媒介。

赛瓦德·本·贾里布为尊贵的使者作了一首诗，他在精彩的诗词中叙述：

“我作证：万物非主、唯有真主，
你对一切隐秘的事是全观的；
我作证：最尊贵最廉洁的圣人啊！
在使者当中，你是让我们最能亲近安拉的媒介。”^②

当时，尊贵的使者从赛瓦德·本·贾里布上听到了这首诗，但是他没有禁止他，也没有指责他举

^① 择自《布哈里圣训实录》，第二卷 27 页

^② 择自《逊尼派的明珠》，29 页

伴真主和搞异端。

伊玛姆沙斐仪也在两行诗中叙述到：

“使者的家属
是我亲近真主的媒介；
我期望明天凭借着他们，
我的功过簿被递到我的右手。”^①

虽然关于允许依托圣贤们的圣训还有很多，但是根据上述的证据就已经很明显，无需在此赘言。

鉴于此，已经证实，认为以真主御前的圣贤们为媒介是举伴主和异端的那些传言毫无证据。

^① 择自《露筋》，178 页

问题 26

庆祝圣贤们的诞辰是异端和举伴真主吗？

回答：缅怀和纪念圣贤们，如：在他们的诞辰举行庆典，虽然学者们对这个问题的看法已经很明确，但为了消除某些疑问，我们在此将例举一些证明此事合法性的证据：

一、举行庆典，是热爱的体现

伟大的《古兰经》号召我们热爱尊贵的使者及其家属：

【你说：“我不为传达使命而向你们索取报酬，但求为同族而亲爱。”】[古兰经：42：23]

无疑，举行缅怀圣贤们的仪式，是体现出人们对他们的热爱和崇敬，这是被古兰经所认可的。

二、举行庆典，是颂扬穆圣

《古兰经》曰：除了协助主的使者以外，尊重他、赞美他也是获得成功和幸福的一种方式：

【故凡信仰他，尊重他，援助他，而且遵循与他一起降临的光明的人，都是成功者。】[古兰经：7：157]

从上述经文中可以很好地了解到，根据伊斯兰

的观点，缅怀主的使者是一件合乎情理的事情；举行庆典，纪念使者，让人们先知的爱永远深深地留在人们心中，颂扬他高尚的情操和美德，这些都是受真主喜悦的事情。因为在这节经文中，描述了成功者的四种品性：

- 1、信仰：【故凡信仰他的人】；
- 2、遵循他的光明：【遵循与他一起降临的光明】；
- 3、协助他：【援助他】；
- 4、尊重和颂扬先知的美德：【尊重他】。

因此，除了信仰他、援助他和执行他的命令之外，尊重他也是一件必须的事情，因为古兰经命令我们要【尊重他】。

三、举行庆典，是摹仿和效法造物主

真主在尊贵的古兰经中赞扬先知，真主吩咐：

【我提高了你的声望】[古兰经：94：4]

很明显，在这节经文中，真主想让使者的声望和荣誉在世界上传播开来，并且还在古兰经中赞扬了他。

我们应当仿效天经，举行隆重的庆典来纪念穆圣的高尚情操和美德，通过这种方式，体现出我们仿效和服从全世界的养主的事实。

显而易见，广大穆斯林举行庆典(圣纪)的目的只是为了传颂穆圣的美德和荣誉，别无他图。

四、降下启示，并不比降下筵席少

尊贵的古兰经借助主的使者尔撒的言辞这样叙述到：

【麦尔彦之子尔撒说：“真主啊！我们的主啊！求你从天上降下筵席给我们，以便我们先辈和后辈都以降筵席之日为节日，并以筵席为你所降示的迹象。求你以给养赏赐我们，你是最善于供给的。”】[古兰经 5: 114]

先知尔撒向真主祈求从天上降下筵席给他们，并以降筵席之日为节日。

请问：先知把降筵席（物质享受）之日作为节日；现在，如果全世界的穆斯林在启示降下之日或者在先知的诞辰（人类的拯救者和人类社会幸福生活的基础），举行庆典，把它作为节日，难道这是举伴真主和异端吗？

五、信士们的品行

伊斯兰追随者们之所以举行这种庆典，是为了让纪念穆圣的记忆更加深刻。

候赛因·本·穆罕默德·迪亚尔·巴格里在《星期四的历史》中这样写到：全世界的穆斯林总是在先知诞辰的月份举行庆祝仪式，设宴席，在整个月份的晚上施舍，显现出欢快的气氛，履行善事，阅

读先知生平，让他的慈悯和祝福普照全人类。^①

由此可见，根据古兰经和穆斯林们的品行证实，举行纪念圣贤们的庆典是教法所允许的，鉴于此，认为纪念圣贤们是异端的那些传言就不攻自破了，因为异端是没有按照古兰经和圣行就把某事定为合法的，然而我们所讨论的问题显然有古兰经和穆斯林们的品行作为证据。

此外，举行这种庆典仅是为了体现出人们对先知和圣贤们的尊重和崇敬，坚信他们是全世界的养主的仆人，他们也需要他的恩赐。

因此，我们所讨论的问题完全符合认主独一的信仰原则。由此也说明了认为举行纪念圣贤们的庆典是异端和举伴主的那些传言是毫无根据的谬论。

^① 择自《星期四的历史》，侯赛因·本·穆罕默德·本·哈桑·底亚尔·巴可里著，第一卷第 223 页

问题 27

为什么什叶派允许在三个时间履行五番拜功？

回答：为了说明这个问题，首先我们先看一下教法学家对这个问题的观点：

一、伊斯兰教的所有派别都一致承认在朝觐期间在驻阿拉法特山这天，可以在中午并礼晌礼和晡礼，在“穆兹代里法”也可以在宵礼的时间一起并礼昏礼和宵礼。

二、哈奈非派说：在同一时间并礼晌礼和晡礼、昏礼和宵礼，仅在驻“阿拉法特”和“穆兹代里法”两天被允许，其它场合都不允许。

三、罕白里派、马立克派和沙斐尔派说：同时并礼晌礼和晡礼或是同时并礼昏礼和宵礼，除上述两种情况外，在旅行中也允许这样并礼。这三个派别的部分人还主张在迫不得已的情况下，也允许并礼两番拜功，例如：下雨时，生病时，或者因为害怕敌人时。^①

四、什叶派认为在晌礼和晡礼、昏礼和宵礼中，每一番拜功都有“专属时间”和“共同时间”。

^①择自《四大学派教法》，拜功章

1、晌礼的专属时间：从中午日偏开始到能履行完四拜拜功为止，在这段有限的时间内，只能履行晌礼。

2、晡礼的专属时间：从日落之前的片刻时间（仅能履行完晡礼）开始到日落，在这段时间内只能履行晡礼。

3、晌礼和晡礼的共同时间：从晌礼的专属时间结束开始，到晡礼的专属时间开始时。

什叶派主张在共同时间内，可以同时并礼晌礼和晡礼，但是逊尼派认为晌礼从午偏时开始，直至任何一物的阴影是原物的一倍时为止，在这段时间内只可以礼晌礼，不能礼晡礼，之后直至昏礼的这段时间是专属于晡礼的，在这段时间内不能履行晌礼。

4、昏礼的专属时间：从日落开始至刚好能履行完三拜拜功为止，在这段有限的时间内，只能礼昏礼。

5、宵礼的专属时间：从半夜之前的片刻时间（仅能履行完宵礼）开始至半夜，在这段短暂的时间内只能礼宵礼。

6、昏礼和宵礼的共同时间：从昏礼的专属时间结束开始，直至宵礼的专属时间开始时为止。

什叶派认为在这段共同的时间内，可以同时并礼昏礼和宵礼，但是逊尼派认为从日落开始到晚霞消

失前这段时间专属于昏礼，不能在这段时间内礼宵礼，而从晚霞消失至半夜，这段时间专属于宵礼，不能在这段时间内礼昏礼。

结论：根据什叶派的观点，晌礼的时间来临之后，我们可以礼晌礼，接着礼晡礼，或者也可以把晌礼推迟到快要接近晡礼的专属时间，在晡礼的专属时间来临之前礼晌礼，之后再接着礼晡礼，这样我们就可以并礼晌礼和晡礼了，尽管礼晌礼在日偏之后、礼晡礼在当任何一物的阴影是原物的一倍时是可嘉的事。

同样，我们也可以在昏礼的时间进入之后，礼昏礼，之后接着礼宵礼，或者把昏礼推迟至将要接近宵礼的专属时间，在宵礼的专属时间来临前礼昏礼，然后再立宵礼，这样我们就可以并礼昏礼和宵礼了，尽管礼昏礼在日落之后，礼宵礼在晚霞消失之后是可嘉的事。

这是什叶派的观点，至于逊尼派，他们主张在何时何地都绝对不允许并礼晌礼和晡礼，或者是并礼昏礼和宵礼。因此，要讨论的问题只能是并礼两番拜功在同一时间的场合，例如：在“阿拉法特”和“穆兹代里法”并礼两番拜功。

五、所有穆斯林都一致承认尊贵的使者曾经并礼过两番拜功，但在解释这段圣训时，却有两种看法：

1、什叶派认为：这段圣训的含义是，可以在第一时间礼晌礼，在晌礼之后，接着礼晡礼，同样，也可以在第一时间礼昏礼，之后接着礼宵礼，这样并礼两番拜功不受任何时间、地点和特殊条件的限制，而是在何时何地都是允许的。

2、另外一些人认为：圣训的含义是，在晌礼最后的时间礼晌礼，在晡礼的第一时间礼晡礼，同样，昏礼也是在最末的时间礼，宵礼在第一时间礼。

现在，为了证实上述圣训的正确含义（即什叶派所主张的观点：并礼两番拜功在同一时间，而不是在末时礼一番拜功，在初时礼另一番拜功），我们来参阅一些有关这方面的传述：

- 1、艾哈迈德·本·罕白里——罕白里派的创始人，在自己的《穆斯纳德圣训集》中由贾比尔·本·宰德上这样传来：贾比尔·本·宰德说：“我听伊本·阿巴斯说：‘我曾和主的使者一起并礼过八拜拜功（晌礼和晡礼），也曾和他一起礼过七拜拜功（昏礼和宵礼）’。”然后他说：“我跟艾布·舒尔纳说：‘我想，主的使者推迟了晌礼，提前礼了晡礼，同样，他也推迟了昏礼，提前礼了宵礼’。”艾布·舒

尔纳说：“我想也是这样。”^①

由此可见，尊贵的使者曾并礼过晌礼和晡礼，也并礼过昏礼和宵礼。

2、艾哈迈德·本·罕白里，由阿布杜拉·本·沙基格上传述了下面这段传述：

一天，伊本·阿巴斯在晡礼之后为我们演说直至日落，星辰隐现，人们开始念宣礼词，正在这时，白尼·塔米姆部落的一个人说：“礼拜了，礼拜了。”伊本·阿巴斯生气地说：“难道你想教我使者的圣行吗？我是作证和见证者，主的使者曾并礼过晌礼和晡礼，也并礼过昏礼和宵礼。”

阿布杜拉说：“我对这件事产生了怀疑，因此，后来见到艾布·胡莱勒时，我向他问了这件事，他证实了伊本·阿巴斯的话。”^②

在这段圣训中，两位圣门弟子：阿布杜拉·本·阿巴斯和艾布·胡莱勒同时作证：尊贵的使者曾经并礼过晌礼和晡礼、昏礼和宵礼。伊本·阿巴斯还仿效了使者的做法。

3、马立克·本·艾奈斯——马立克派的创始人，在《穆宛塔圣训集》中这样写道：

主的使者曾并礼过晌礼和晡礼，并礼过昏礼和宵

^① 择自《穆斯纳德》，艾哈迈德·本·罕白里著，第一卷第 221 页

^② 择自《穆斯纳德》，第一卷第 251 页

礼，这并非在害怕敌人和旅行的情况下。^①

4、马立克·本·艾奈斯，从麦阿兹·本·加布勒上这样传述：

主的使者曾并礼过晌礼和晡礼，也并礼过昏礼和宵礼。))^②

5、马立克·本·艾奈斯，由那斐尔由阿布杜拉·本·欧麦尔上这样传述：

主的使者，当他急着赶路时，他就并礼昏礼和宵礼。))^③

6、马立克·本·艾奈斯，从艾布·胡莱勒上这样传述：

主的使者曾在去塔布克战役的旅途中并交礼了晌礼和晡礼。^④

7、马立克·本·艾奈斯在《穆宛塔圣训集》中从纳斐尔上传来：

每当长官们在下雨时并交礼昏礼和宵礼，阿布杜拉·本·欧麦尔也同他们一起并礼。^⑤

8、马立克·本·艾奈斯，根据阿里·本·侯赛

^① 择自《穆宛塔圣训集》，马立克著，拜功章第125页；《穆斯林圣训实录》，第二卷第151页

^② 择自《穆宛塔圣训集》，马立克著，拜功章第134页；《穆斯林圣训实录》，第二卷第152页

^③ 择自《穆宛塔圣训集》，马立克著，拜功章第125页

^④ 择自《穆宛塔圣训集》，马立克著，拜功章第124页

^⑤ 择自《穆宛塔圣训集》，马立克著，拜功章第125页

因的传述写到：主的使者，每当他想在白天赶路时，他就并礼晌礼和晡礼，每当他想在夜间赶路时，他就并礼昏礼和宵礼。^①

9、穆罕默德·杰尔卡尼在《穆宛塔圣训集》的注释中，从艾比·舒尔纳上这样传述道：

阿布杜拉·本·阿巴斯在巴士拉城中，并礼了晌礼和晡礼，其间没有相隔时间，他还并礼了昏礼和宵礼，其间也没有相隔时间。^②

10、杰尔卡尼，由塔卜拉尼由伊本·马斯欧德上传述：

尊贵的使者曾并礼了晌礼和晡礼，还并礼了昏礼和宵礼。有人问他这件事，他回答：“为了不让我的民众犯难和受累”。^③

11、穆斯林·本·哈贾基，从艾布·贾比尔和萨德·本·哲比尔，从伊本·阿巴斯上传述说：

主的使者在麦地那圣城中，并非在害怕敌人和旅行的情况下，并礼了晌礼和晡礼。^④

12、穆斯林在《穆斯林圣训实录》中，由萨德·本·哲比尔由伊本·阿巴斯上传述：

尊贵的使者在麦地那圣城中，并礼了晌礼和晡

^① 辑自《穆宛塔圣训集》，马立克著，拜功章第125页

^② 辑自《穆宛塔圣训集注释》，宰尔嘎尼著，第一卷第294页

^③ 辑自《穆宛塔圣训集注释》，宰尔嘎尼著，第一卷第294页

^④ 辑自《穆斯林圣训实录》，第二卷第151页

礼、昏礼和宵礼，这并非因为害怕敌人，也并非因为下雨。^①

当时萨德·本·哲比尔说：“我问伊本·阿巴斯：为什么使者要这样并礼？伊本·阿巴斯说：因为他不想让他的民众感到麻烦。”^②

13、艾布·阿布杜拉·布哈里在《布哈里圣训实录》的推延晌礼至晡礼^③一章中特别论述了这个问题，标题本身就很好地说明了可以推迟晌礼，同晡礼一起并礼。布哈里还在这章中传述说：

主的使者曾在麦地那圣城中并礼过七拜拜功（昏礼和宵礼），也并礼过八拜拜功（晌礼和晡礼）。^④

此段圣训清楚地说明，不仅可以推迟晌礼至晡礼的时间一起并礼，而且还可以推迟昏礼至宵礼一起并礼。

14、布哈里在自己的《布哈里圣训实录》中说：“阿布杜拉·本·欧麦尔、艾布·安优卜·安萨里和阿巴斯说：“先知曾并礼过昏礼和宵礼”。^⑤

布哈里传述这段圣训的目的或是想说明尊贵的使者曾并礼过昏礼和宵礼，或是想说明使者从未丢

^① 择自《穆斯林圣训实录》，第二卷第152页

^② 择自《穆斯林圣训实录》，第二卷第152页

^③ 择自《布哈里圣训实录》，第一卷第110页

^④ 择自《布哈里圣训实录》，第一卷第110页

^⑤ 择自《布哈里圣训实录》，第一卷，拜功章第113页

撒过拜功。

15、穆斯林·本·哈贾基在自己的《穆斯林圣训实录》中这样记载：有人对伊本·阿巴斯说：“礼拜。”他没有说话。那个人又说：“礼拜。”他还是没有说话，保持沉默。然后那个人又说了一遍：“礼拜。”他还是没有回答他。那个人说第四次“礼拜”时，伊本·阿巴斯说：“没有教养，难道你想教我们礼拜吗？我们曾同使者一起并礼过两番拜功”。^①

16、圣训学家穆斯林传述：主的使者曾在行军至塔布克战役的途中并礼过两番拜功，他并礼了晌礼和晡礼、昏礼和宵礼。萨德·本·哲比尔说：“我问伊本·阿巴斯这是什么原因？”他说：“使者不想让他的民众犯难和受累。”^②

17、穆斯林·本·哈贾基从麦阿兹上传述说：

我们曾同尊贵的使者一道出征奔赴塔布克战役，使者并礼了晌礼和晡礼，后来又并礼了昏礼和宵礼。^③

18、马立克·本·艾奈斯在《穆宛塔圣训集》中写到：伊本·沙哈卜问萨里姆·本·阿布杜拉：“在旅行中可以并礼晌礼和晡礼吗？”他回答他：“可以，没有问题，难道你没有看见人们在驻‘阿拉法特’

^① 择自《穆斯林圣训实录》，第二卷第153页

^② 择自《穆斯林圣训实录》，第二卷第151页

^③ 择自《穆斯林圣训实录》，第二卷第152页

日那天礼拜吗？”^①

值得提及的是，全世界的穆斯林都知道，尝尽期间驻“阿拉法特”日可以在晌礼的时间一起并礼晌礼和晡礼。在此，萨里姆·本·阿布杜拉说：“就像人们在驻‘阿拉法特’日并礼两番拜功一样，在其它场合也可以并礼两番拜功。”

19、穆塔基·衡迪在《亢祖勒尔麦里》一书中说：阿布杜拉·本·欧麦尔说：“主的使者，在定居和非旅行的情况下，并礼了晌礼和晡礼、昏礼和宵礼。”然后，有人问伊本·阿巴斯：“为什么使者要这样并礼呢？”他回答说：“因为使者不想让他的民众犯难，假若有人想并礼。”^②

20、在《亢祖勒尔麦里》中这样写到：

贾比尔·本·阿布杜拉传述说：“先知用一次召唤词和两次宣礼词并礼了晌礼和晡礼。”^③

21、在《亢祖勒尔麦里》中这样写到：

贾比尔·本·阿布杜拉传述说：“尊贵的使者在麦加城中，日落之后，当他走到‘赛莱夫’时，他并礼了昏礼和宵礼。”^④

22、穆塔基·衡迪在《亢祖勒尔麦里》中从伊本·阿

^① 择自《穆宛塔圣训集》，马立克著，第125页

^② 择自《亢祖勒尔麦里》，拜功章，第八卷第246页

^③ 择自《亢祖勒尔麦里》，拜功章，第八卷第247页

^④ 择自《亢祖勒尔麦里》，拜功章，第八卷第247页

巴斯传来：尊贵的使者在麦地那圣城中，在非旅行和非下雨的情况下并礼了晌礼晡礼、昏礼和宵礼。传述者说：“我问伊本·阿巴斯，为什么使者要并礼两番拜功？”伊本·阿巴斯回答：“因为使者想让他民众履行拜功时容易简便。”^①

结论：

现在，我们根据上述的圣训来总结一下证明什叶派观点正确的证据：

一、并礼两番拜功，是为了简化人们的工作和给人们减少负担

许多传述证明：如果不允许并礼晌礼和晡礼、昏礼和宵礼，将会导致许多穆斯林在工作时既麻烦又困难，因此，使者为了让穆斯林们在工作时简单易行，允许了同时并礼两番拜功。有关的资料请参阅第十、第十六、第十九和第二十二段圣训。

显然，如果这些圣训所指的是把晌礼推迟到最末的时间（接近任何一物体的阴影是它原物的一倍时），按逊尼派的观点就是把晌礼推迟到最末的时间，把晡礼提前到初时，在为每番拜功所规定的、有限的时间内并礼两番拜功；那么，这不仅没有使人们在工作时简便，反而使他们更加麻烦和困难；而并礼两番拜功的真正目的是简化人们的工作。

^① 择自《亢祖勒尔麦里》，拜功章，第八卷

由此可见，这些圣训所指的是可以一起并礼两番拜功，在它们共同的时间内，例如：在初时或者在尾时（前面已论述过），而不是把一番拜功推迟到它的尾时，把另一番拜功提前到它的初时。

二、朝觐期间在“阿拉法特”日并礼两番拜功，说明了并礼的正确性

伊斯兰教的所有派别都一致认同，朝觐期间在驻“阿拉法特”日同时并礼晌礼和晡礼是允许的^①，另一方面，部分圣训证明在其它场合并礼两番拜功跟在“阿拉法特”日一样，二者之间没有任何区别，有关资料请参阅第十八段圣训。

因此，朝觐期间在“阿拉法特”日可以同时并礼晌礼和晡礼，同样，在其它场合也可以同时并礼晌礼和晡礼。

三、旅行中可以并礼两番拜功，说明非旅行时并礼的正确性

一方面，罕白里、马立克和沙斐仪学派认为在旅行中可以并礼两番拜功，另一方面，前面的圣训也明确阐明，在旅行和非旅行时并礼两番拜功并没有区别，尊贵的使者曾在旅行中并礼过两番拜功，在定居时也并礼过。

有关的资料，请参阅第三、第十三、第十九和第

^① 择自《四大学派教法》，拜功章

二十二段圣训。由此可见，在旅行时可以同时并礼两番拜功，在非旅行时也可以同时并礼。

四、在紧急情况下可以并礼两番拜功，说明在安逸时并礼的正确性

各大圣训实录和圣训集中的许多圣训证明：尊贵的使者和圣门弟子们曾在紧急情况下，例如：下雨时、害怕敌人或者生病时，同时并礼过两番拜功。因此，许多伊斯兰教派的教法学者们都允许在紧急情况下并礼两番拜功，同时，前面的圣训也明确阐明，在紧急情况和非紧急情况下都可以并礼。尊贵的使者曾在没有下雨和并非害怕敌人的情况下并礼过两番拜功，有关的资料，请参阅第三、第十一、第十二和第二十二段圣训。

五、圣门弟子们的品行证明并礼的正确性

从前面的圣训中，我们可以得知，许多圣门弟子曾经同时并礼过两番拜功，正如阿布杜拉·本·阿巴斯一样，他把昏礼推后直至天黑，星辰出现，甚至别人多次提及“拜功”一词，他也没有理会他们，最后，天黑之后他才并礼了昏礼和宵礼。他在回答反对者时说：“我是作证者和见证者，使者曾这样并礼过。”艾布·胡莱勒也证实了伊本·阿巴斯的话。有关资料，请参阅第二、第七、第九和第十五段圣训。

根据前面的圣训所述，毫无怀疑，伊本·阿巴斯曾按照什叶派所主张的方式同时并礼过两番拜功。

六、先知的品行证明并礼两番拜功的正确性

从第二十一段圣训中可以看出，昏礼的时候，使者仍在麦加，但他把昏礼推后了，直至旅行到距麦加九英里（约 14.4 公里）的“赛莱夫”（地名）时，才一起并礼了昏礼和宵礼。显然，如果不允许并礼的话，那么使者绝不会到达“赛莱夫”之后才一起并礼，因为天已经黑了（请注意当时的旅行工具）。所以，使者并礼过昏礼和宵礼。

根据上述的诸多圣训——全部引证于逊尼派的各大圣训实录和各大圣训集，这足以证明：什叶派的观点是正确的，即：无论在何时何地，在任何条件下都可以同时并礼晌礼和晡礼、昏礼和宵礼。

问题 28

什叶派的立法原则是什么？

回答：什叶派谨遵天经和圣行，为了演绎教法，取决于四项基本原则：

- 一、古兰经
- 二、圣行
- 三、决议
- 四、理智

上述这几项原则当中，天经和圣行是什叶派教法立法的最基本的根源，我们将围绕这两大泉源进行论述。

天经（古兰经）

什叶派穆斯林认为古兰经是最可靠的教法源泉和认识宗教法规的标准；因为什叶派先驱们认为古兰经是演绎宗教法规最有价值的根源，无论任何观点，如果跟古兰经相符，他们就接受，否则，他们就放弃。

什叶派第六位伊玛目，伊玛目萨迪格说：

任何言辞，若与古兰经不相符，则是谬论。^①

^① 择自《吾苏里卡菲》，第一卷。

此外，伊玛目萨迪格还由伊斯兰伟大先知穆罕默德上传来，先知说：

人们啊！归咎于我的那些言辞，如果符合古兰经，则是我说的，如果不符合古兰经，则不是我说的。^①

通过这两段圣训可以知道，什叶派的领袖们把古兰经当作演绎教法最可靠的根源。

圣行

圣行是指主的使者的言、行和他所默认的事，是什叶派教法的第二个立法根据，圣裔伊玛目们被列为圣训的直接传述者和知识的宝库。当然，从其它的有效途径传述来的圣训，什叶派也接受。

在此，我们先讨论两个问题：

一、紧抓使者的圣行之证据

什叶派的领袖们在嘱咐追随者紧抓古兰经的同时，也嘱咐他们要紧抓使者的圣行，此二者相辅相成，不可分割。

伊玛目萨迪格说：当你们听到一段圣训时，如果在天经和圣行中找到证据，你们应当接受它，否则，那对于它的传述人是更好的。^②

此外，伊玛目穆罕默德（巴基尔）也说，紧抓圣行是作为一个教法学家最基本的条件，伊玛目阿里

^① 择自《吾苏里卡菲》，第一卷。

^② 择自《吾苏里卡菲》，第一卷。

曾这样说：

真正的教法学家应当提防今世，喜爱后世，紧抓圣行。^①

什叶派的伟大领袖们认为反对天经和圣行是昧主（库夫尔），伊玛目萨迪格说：

谁要是反对天经和圣行，那他确是不信道的人。^②

由此可见，什叶派比其它伊斯兰教派更重视伊斯兰伟大先知穆罕默德的圣行，因此，指责什叶派无视圣行的那些传言毫无证据，完全是谎言。

二、紧抓圣裔的圣训的证据

为了阐明什叶派对圣裔的圣训的观点。在此，我们不得不先论述两个问题：

- 1、圣裔中伊玛目们的圣训的实质
- 2、紧抓使者家属的有效证据和必要性

圣裔中的伊玛目们的圣训的实质

根据什叶派观点，只有全世界的养主才有权力为人类社会制定法规，这些法规通过先知传播给全世界的人类。很明显，使者只是传播真主的启示和法规给人类的媒介。假若说什叶派把使者后裔的圣训列为教法的源泉之一，并非认为这些圣训像伊斯兰

^① 择自《吾苏里卡菲》，第一卷。

^② 择自《吾苏里卡菲》，第一卷。

伟大先知穆罕默德的圣行一样具有原则性，而认为这些圣训有效的原因，仅是因为它们是对伊斯兰伟大先知穆罕默德的圣行的注释。

因此，什叶派伊玛目们所说的一切只是解释使者的圣行。

为了证实这个问题，在此我们举出一部分伊玛目们的圣训：

1、伊玛目萨迪格在回答一个询问者时说：

我给你的每一个回答，都是源自于尊贵的使者，我们不会根据自己的观点而发言。^①

伊玛目萨迪格另外还说道：

我的话是我父亲（伊玛目巴基尔）的话，我父亲的话是我祖父（伊玛目阿里·本·侯赛因）的话，我祖父的话是侯赛因·本·阿里的话，侯赛因的话是哈桑·本·阿里的话，伊玛目哈桑的话是信士们的长官的话，他的话是使者的话，而使者的话则是来自于真主的启示。^②

2、伊玛目穆罕默德（巴基尔）对贾比尔说：

我父亲从我祖父——主的使者上传述给我，他（主的使者）从哲布利勒，而哲布利勒从伟大的真主御前传来，我对你所说的一切就是根据这些证据。

^① 择自《什叶派圣训大全》，第一卷第 129 页

^② 择自《什叶派圣训大全》，第一卷第 127 页

根据上述圣训的解释已经很明显，伊玛目们的圣训就是使者的圣行。

紧抓使者家属的有效证据和必要性

什叶派和逊尼两派的圣训学家都承认主的使者留下两件法宝，并呼吁全世界的穆斯林遵循这两件法宝，他们的幸福和正途系于紧抓此二物，一是真主的经典（古兰经），二是他的后裔。

在此，我们列举部分传述：

1、提尔密济在自己的圣训集中，从贾比尔·本·阿布杜拉（辅士），他从主的使者那里这样传述：真主的使者说：人们啊！我给你们留下两件法宝，你们只要牢牢地抓紧，便永远不会迷误，一是真主的经典，二是我的后裔。^②

2、此外，提尔密济还在自己的圣训集中这样写道：主的使者说：我在你们之间留下两件法宝，如果你们紧抓住此二物，你们便永远不会在我去世之后徘徊于迷途；一个比另一个更重要，就是真主的经典，天经就像一条统天彻地的锁链；另一个是我的后裔，它俩直到把仙池献给我时为止永远不分开。

^① 择自《什叶派圣训大全》，第一卷第128页

^② 择自《提尔密济圣训集》，第五卷第662页

就看你们怎样替我承受这两件法宝了。^①

3、穆斯林·本·哈贾基在自己《穆斯林圣训实录》中，从主的使者传来，使者说：人们啊！我只是一位凡人，取命天使来召唤我，我必与诸位永别。我给你们留下两件法宝：一是充满光明和引导的天经，你们应当紧抓住真主的经典。当时，使者鼓励人们遵循《古兰经》，然后接着说：我的后裔，我以我的后裔嘱托你们，我以我的后裔嘱托你们，我以我的后裔嘱托你们。^②

4、部分传述者从尊贵的使者传来，使者说：

我给你们遗留下两件法宝：一是真主的经典（古兰经），二是我的后裔；此二者直到末日把仙池献给我时为止永远不分开。^③

根据上述圣训可知，紧抓住使者家属和追随他们仅次于遵循真主的经典和使者的圣行，是伊斯兰的原则之一，不听他们的教导，将会步入迷途。

接下来要讨论的问题是，使者命令我们要服从的那些圣裔们究竟是哪些人，为此我们将引证一些圣训来说明。

使者的家属

^① 译自《提尔密济圣训集》，第五卷第 663 页

^② 译自《穆斯林圣训实录》，第七卷第 122—123 页

^③ 译自《穆斯塔德里克》，哈克姆著，第三卷第 148 页；《穆斯纳德》，艾哈迈德著，第五卷第 182、189 页

由前面的圣训可知，尊贵的使者呼吁全世界穆斯林服从自己的家属，并称此为自己去世之后人们所追随的、与古兰经相提并论的源泉。使者明确指出：古兰经与我的家属永远不能分开。

鉴于此，使者的家属就是被使者列为古兰经伙伴的那些人，他们廉洁无罪，享有渊博的伊斯兰学识；因为，除此之外他们将不能与古兰经相提并论。然而使者已经声明：古兰经与我的家属直到把仙池献给我时为止绝不分开。

因此，必须正确地认识圣裔们和他们高尚的品格，而具备这些条件的人，只有什叶派的伊玛目们（全部属于圣裔）。

现在，我们将列举部分著名的圣训学家关于此事的传述：

1、穆斯林·本·哈贾基在叙述这段圣训之后说：“叶齐德·本·哈彦问宰德·本·艾尔格穆说：“使者的家属是哪些人，是使者的妻子吗？”宰德·本·艾尔格穆回答说：“不是，指真主发誓，女人跟男人生活一段时间，之后，如果男人休了自己的妻子，那她们必定要返回到自己父亲和亲人的跟前。使者家属所指的是与使者有血缘关系的那些人，他们在使者去世之后不能接受施舍。”^①

^① 择自《穆斯林圣训实录》，第七卷第123页

这段圣训清楚地说明：使者家属——紧抓住他们就像服从天经一样是主命，他们不仅不是使者的妻子，而且，除了跟使者有血缘关系之外，还要有非常崇高的美德，以便能与古兰经相提并论，成为全世界穆斯林追随和学习的源泉。

2、尊贵的使者不仅描述了圣裔们的品性，而且还阐明了他们的数目是十二位。

穆斯林从贾比尔·本·塞麦里传述说：

我听主的使者说：“伊斯兰将与十二位哈里发永存。”后来的话我没有听明白，我问我父亲说了些什么？他回答说：“全部出自古莱氏族。”^①

此外，穆斯林·本·哈贾基还从使者上传来：

当十二位（伊玛目）领导人们的时候，他们的事务将很好地得以解决。^②

这两段圣训证实了什叶派的观点：什叶派的十二位伊玛目就是使者去世之后，全体穆斯林真正的领导人；因为在伊斯兰历史上，除了紧随着继承使者的十二位圣裔伊玛目外，就再没有十二位其它领导人了，因为穆斯林称之为正统哈里发的四位领导人除外，伍麦叶王朝和阿巴斯王朝的统治者们的不良作为只是伊斯兰和穆斯林们的耻辱。

^① 择自《穆斯林圣训实录》，第六卷第3页

^② 择自《穆斯林圣训实录》，第六卷第3页

因此，使者称之为古兰经的伙伴、全世界穆斯林追随的源泉的那些使者家属，就是十二位圣裔伊玛目，他们是使者的圣行的捍卫者和他知识的继承人。

3、信士们的长官——阿里·本·艾比·塔里布也认为穆斯林们的领袖出自于哈希姆家族，这又是另一个证据证明了什叶派在认识圣裔中的正确观点，他说：领袖出自古莱氏族，领袖被培植于哈希姆族中的这一支，领袖与长官非这一支莫属。^①

结论：

从前面所提及的圣训中，可以得出两个结果：

一、紧抓住使者家属和顺从他们就像服从真主的经典一样是主命。

二、使者家属被誉为《古兰经》的伙伴，穆斯林们的楷模和领导者，具有如下特点：

- 1、他们全部出自古莱氏部落中的哈希姆家族；
- 2、他们全部跟使者有直接的血缘关系，故不能接受施舍；
- 3、他们全部是无罪的，否则，将不能与古兰经相提并论，而使者已明确指出：“此二者（古兰经和圣裔）直到把仙池献给我时为止绝不分开。”
- 4、他们全部是十二位，在使者去世之后，他们

^① 择自《辞章之道》，演说第144。

一个紧接着一个地领导穆斯林：

5、使者的这十二位哈里发将使伊斯兰日趋壮大和具有威望。

根据总结出来的这些特征，显而易见，使者嘱咐穆斯林要服从的那些圣裔们就是出生于使者家属，什叶派穆斯林在演绎教法时，服从和紧抓他们，并以他们为荣的十二位伊玛目。

问题 29

艾布·塔里布是在信道后逝世的吗？

回答：艾布·塔里布是阿卜杜·穆塔里布之子、信士们的长官阿里的父亲，也是伊斯兰伟大先知穆罕默德的叔父，根据什叶派观点，他诚信使者的使命，在伊斯兰初期先知处于困境期间全力援助过使者，是使者的亲密伙伴。

艾布·塔里布家族

艾布·塔里布是使者的祖父、圣祖先知伊卜拉欣的后裔，他在阿卜杜·穆塔里布的府中长大。稍微考证一下阿拉伯半岛的历史背景就会明白，阿卜杜·穆塔里布在最恶劣的条件和最危险的时期都没有放弃过崇拜真主和保护认主独一的宗教。当时，（也门国王）艾卜莱海为了破坏天房，组织了一支强大的象军进军克尔白，途中他没收了阿卜杜·穆塔里布的骆驼，当阿卜杜·穆塔里布为了要回自己的骆驼前来时，他惊奇地问：“你为什么不要求我撤回军队和放弃毁坏克尔白的打算呢，而只要求还你骆驼？”

阿卜杜·穆塔里布凭着他对真主坚定不移的信仰果断地回答说：我只是骆驼的主人，至于克尔白，

它有自己的主人，他将会保护它。^①

然后，朝着麦加的方向走去，当到达克尔白天房时，他抓住天房的门环这样说道：主啊！我只依靠您。主啊！求您从敌人上保护天房。这座房子的敌人要跟您敌对，求您阻止他们毁坏您的天房。^②

这些激动人心的词句证明了阿卜杜·穆塔里布对独一的真主具有坚定的信仰。鉴于此，历史学家雅古布在自己的史书中关于阿卜杜·穆塔里布这样写道：他远离崇拜偶像，只信仰独一的真主。^③

现在，让我们来看一下这位信仰独一真主的人怎样看待自己的孩子——艾布·塔里布。

阿卜杜·穆塔里布看艾布·塔里布

纵观历史可知，一些预言家早就把尊贵的使者不平凡的将来和他的使命告诉了阿卜杜·穆塔里布。

当赛夫·本·齐耶曾取得阿塞俄比亚政权时，阿卜杜·穆塔里布以外交代表的名义前来祝贺，在一番精彩的祝词之后，阿塞俄比亚国王向他报喜说：“在你的家族中将出现一位尊贵的先知。”然后他描述了他的特征，他说：他的名字叫穆罕默德，父母双亡，他祖父和叔父负责抚养他。^④

^① 择自《伊本·艾西尔历史大全》，第一卷第 261 页

^② 择自《伊本·艾西尔历史大全》，第一卷第 261 页

^③ 择自《亚古比历史》，第二卷第 7 页

^④ 择自《哈莱比历史》，第一卷第 136 页

接着他又更详细地描述了这位未来先知的特征，他说：他崇拜独一、慈悯的真主，他将驱散恶魔，熄灭火焰（波斯拜火教的神庙），粉碎佛像；他的话是辨明真伪的标准，他的判决是公正的；他命人行善，他也行善；他止人作恶，并废除它。^①

然后对阿卜杜·穆塔里布说：毫无怀疑，阿卜杜·穆塔里布啊！你是这位先知的祖父。^②

阿卜杜·穆塔里布听到这样令人振奋的消息后，他叩谢了对方，然后这样叙述了这位新生儿的情况，他说：我有一个儿子，我非常喜欢他，我选择了纯洁的阿米娜——瓦哈卜·本·阿布杜麦纳夫之女作他的妻子，不久，她生产了一子，取名叫穆罕默德，不久后，他父母相继去世，我和他叔父——阿布·塔里布负责抚养他。^③

从这些谈话中可以看出，阿卜杜·穆塔里布早就知道这位孤儿不平凡的未来，所以，他想在他去世之后把这个孤儿的抚养权托付给他最心爱的儿子艾布·塔里布，其它人因此失去了这无比的荣幸。

由此可见，艾布·塔里布在自己信道、认主唯一的父亲眼里具有一定的可信程度，只有他才具有抚养尊贵的使者的资格。现在，为了详述这个问题，

^① 择自《哈莱比历史》，第一卷第 136 页

^② 择自《哈莱比历史》，第一卷第 136 页

^③ 择自《哈莱比历史》，第一卷第 137 页

我们将举出一些能证明艾布·塔里布信道的证据。

艾布·塔里布信道的证据

一、艾布·塔里布的文学作品

伊斯兰著名学者和历史学家们叙述了艾布·塔里布的许多精彩诗词，这些精深的文学作品说明了他坚定的信仰，其中部分作品如下：

尊贵而且高尚的人士应当知道，穆罕默德是一位像穆萨和麦尔彦之子尔撒一样的先知；他为我们带来了像他俩所带来的一样的真理，所有的使者奉真主的命令引导人民，阻止他们作恶。^①

难道你们不知道，我们发现穆罕默德是一位像穆萨一样、在天经中被提及的使者？人们爱他，伟大的真主把慈爱特许给他，绝不许欺凌真主所特许之人。^②

伟大的真主确已尊重他的使者穆罕默德，所以，最尊贵的人是艾哈迈德。真主从自己的尊名中派生出他的名字，是因为尊重他，所以，“阿尔什”之上的养主是麦哈穆德（被赞颂的），他的使者是艾哈迈德（常赞颂的）。^③

指真主发誓，主的使者啊！敌人绝对不能接近你，直到我葬入坟墓。你不要担心，你尽管表明自

^① 择自《明证》，第58页

^② 择自《伊本·艾西尔历史大全》，第一卷第42页

^③ 择自《辞章之道诠释》，第十四卷第78页

己所奉之命，以此报喜，拭亮众眼。你召唤我加入自己的宗教，我知道你是我的善人，你对自己的宣示恪守不渝。我确实知道，穆罕默德的宗教是世界上最好的宗教。^①

主的见证者啊！你见证我确信主的使者——穆罕默德的宗教，谁徘徊于迷途，我确是引导之人。^②

艾布·塔里布在自己勤劳的一生的最后岁月，嘱托古莱氏首领要全力保护主的使者：

我嘱托四个人要援助高尚的先知，我的儿子阿里，部落的长老阿巴斯，“真主的狮子”哈姆宰，他一直保护着主的使者，加法尔（我的儿子），你们要支持他，帮助他，你们——我的家人愿为你们牺牲——应当像盾牌一样挡在敌人前面保护主的使者。^③

每位公正的人士当阅读到这些精彩的诗词时——清清楚楚地解释了艾布·塔里布对独一的安拉和他的使者的坚定信仰。就会明白为什么什叶派会承认他坚定的信仰，而叹息某些作者为了达到政治目的，无端指责古莱氏族的信士、先知的叔父和在伊斯兰初期最艰难的岁月加入伊斯兰并保护宗教的卫士。

二、艾布·塔里布对待使者的言行举止说明了

^①择自《文学宝藏》，巴格达底著，第一卷第261页

^②择自《辞章之道诠释》，第十四卷第78页

^③择自《古兰经寓意》。

他的信仰

伊斯兰的著名历史学家们叙述了艾布·塔里布为使者的宗教做出了无与伦比的牺牲，这表明了他坚定的信仰。

艾布·塔里布为了捍卫伊斯兰和保护先知在“沙尔布·艾比·塔利卜”度过了三年的漂泊生活，他宁愿放弃古莱氏的管理权，也不愿放弃维护先知，直到封锁穆斯林经济期结束为止一直留在先知的身旁，承受着在最艰难条件下的所有困难。^①

除此之外，艾布·塔里布还命令自己心爱的儿子阿里要形影不离地陪伴在先知的身旁，无论在任何艰难的环境下都要与他在一起。

伊本·艾比·哈迪德在《辞章之道诠释》中叙述了艾比·塔里布对自己的儿子阿里的嘱咐，他说：主的使者仅号召你行善，所以你应当时刻陪伴他。^②

很明显，艾比·塔里布对先知的这一切卓越的贡献以及在捍卫神圣的伊斯兰中无私的献身精神，是一个可充分证明他对伊斯兰具有坚定信仰的最好证据。

因此，伟大的穆斯林学者——伊本·艾比·哈

^①请参阅《哈莱比历史》，第一卷第134页；《星期四的历史》，第一卷第254页；《伊本·西沙木历史》，第一卷第189页；《辞章之道诠释》，第十四卷第52页；《亚古比历史》，第二卷。

^②择自《辞章之道诠释》，第十四卷第53页

迪德——在描述艾布·塔里布在保护先知和捍卫他的宗教中的重要角色时，这样称颂道：

假若艾布·塔里布和他儿子不存在，那伊斯兰教绝不能变得如此坚固扎实。在麦加，他维护先知并庇护他，在麦地那，他儿子为保护使者而出生入死。没有人能像艾布·塔里布一样遭受伤害，胡言乱语的愚昧者不能，佯装无知的内行人士也不能。^①

三、艾布·塔里布的遗嘱证明了他的信仰

伊斯兰界著名的历史学家，如：哈莱比·沙斐仪在自己的传记和穆罕默德·迪亚尔·巴格里在《星期四的历史》中，记载了艾布·塔里布在自己临终前呼吁自己的民族援助使者的事件：

我的宗亲啊！你们应当喜悦和追随穆罕默德，保护他的伊斯兰。指真主发誓，谁跟随他的引导，必将获得幸福。如果我还能继续活下去，我的寿命可以延长，毫无怀疑，我必定为他排忧解难。说完之后，他就去世了。^②

四、主的使者喜悦艾布·塔里布，说明了他的信仰

主的使者在各种不同的场合称赞了他的叔父——艾布·塔里布，表现出了自己对他的热爱。在此

^① 择自《辞章之道诠释》，第十四卷第84页

^② 择自《星期四的历史》，第一卷第301页

我们举出两个例子：

1、部分历史学家记载：尊贵的使者曾对阿格勒·本·艾比·塔里布说：我因为两个原因而喜欢你；一是因为你和我是亲戚，其次是因为我知道我叔父（艾布·塔里布）喜欢你。^①

2、哈莱比在《先知传》中从使者上传来：他赞扬了自己的叔父（艾布·塔里布），他说：

只要艾布·塔里布活着，古莱氏族的不信道者就不能够残酷地折磨我。^②

显然，使者热爱和赞扬艾布·塔里布，说明了他（艾布·塔里布）有坚定不移的信仰，因为主的使者遵循古兰经明文只喜悦信士们，而对不信道者和多神教徒则是严厉的。

尊贵的《古兰经》说：

【穆罕默德是真主的使者，在他左右的人，对外道是庄严的，对教胞是慈祥的。】[古兰经：48：29]

另外又说：

【你不会发现确信真主和末日的民众，会与违抗真主和使者的人相亲相爱，即使那等人是他们的父亲、或儿子、或兄弟、或亲戚。这等人，真主曾

^① 择自《星期四的历史》，第一卷第 163 页

^② 择自《哈莱比历史》，第一卷第 391 页

将正信铭刻在他们的心上……】〔古兰经：58：22〕

思考一下上述经文，再跟使者对艾布·塔里布的喜爱和在不同场合对他的赞扬比较一下，就会坚定不移地相信：艾布·塔里布早就对真主和使者有着很深的信仰。

五、圣门弟子们的见证

部分圣门弟子见证了艾布·塔里布坚定的信仰，他们是：

1、当时，一位陌生人在信士们的长官阿里跟前，对艾布·塔里布进行了一番无理指责，伊玛目阿里满脸怒容地说：住口，愿真主让你的牙齿脱落，指派遣穆罕默德为先知的真主发誓，如果我父亲——艾布·塔里布——想为有罪之人说情，那真主一定会把他转为说情者。^①

另外，他又说：指真主发誓，艾布·塔里布，阿布杜·麦纳夫·本·阿卜杜·穆塔里布是信士、信道者，他们对古莱氏族的不信道者隐瞒自己的信仰，以免他们跟白尼·哈希姆族人敌对。^②

伊玛目阿里的这番言辞不仅证实了艾布·塔里布对伊斯兰的坚定信仰，而且还把他列为了真主的圣贤之列，凭着真主的许可，可以为别人说情。

^① 择自《明证》，第24页

^② 择自《明证》，第24页

2、艾布加尔·安法里关于艾布·塔里布说道：指独一无二的真主发誓，艾布·塔里布没有去世，除非是信道而死去。^①

3、阿巴斯·本·阿卜杜·穆塔里布和艾布·伯克尔·本·艾比·古哈法，引用了许多证据传述说：艾布·塔里布没有去世，除非是他说了：万物非主唯有真主，穆罕默德是真主的使者之后。^②

六、圣裔们对艾布·塔里布的看法

所有的圣裔伊玛目们都阐述了艾布·塔里布的坚定信仰，他们在各种各样的场合为了维护这位为使者而不畏强暴、奋不顾身的支持者挺身而出。我们在这里举出两个例子：

1、伊玛目巴基尔说：假若把艾布·塔里布的信仰放在一个秤盘，再把这些人的信仰放在另一个秤盘上，那他的信仰将压倒多数。^③

2、伊玛目萨迪格从主的使者上传来：

岩洞的主人隐瞒了他们的信仰，表面上佯装不信道，因此真主赐予了他们两次报酬。艾布·塔里布也隐瞒了自己的信仰，表面上表现出不信道，因此真主也赐予他两次报酬。^④

^①择自《辞章之道诠释》，第十四卷第71页

^②择自《厄迪尔》，第七卷第398页

^③择自《辞章之道诠释》，第十四卷第68页

^④择自《辞章之道诠释》，第十四卷第70页

从上述的诸多证据中可以得出：艾布·塔里布具有如下特点：

- 1、坚信真主和使者；
- 2、保护主的使者，为伊斯兰而献身；
- 3、得到使者无比的喜悦；
- 4、在真主御前享有说情权。

从而证实了，嫁祸于他的那些不堪指责无凭无据。

根据前面所释，可得出两个事实：

- 1、艾布·塔里布的信仰，被主的使者、圣门弟子、信士们的长官阿里和圣裔领袖们所承认；
- 2、嫁祸于他的那些不实之词毫无凭据，他们仅是为了达到政治目的和受到伍麦叶王朝和阿巴斯王朝的某些当权者的挑拨，他们一直与圣裔和艾布·塔里布的后代作对。

现在，我们将遵照尊贵的古兰经和圣训以及健全理智的观点，讨论“载哈宰哈^①圣训”，这段圣训旨在损毁先知的伙伴艾布·塔里布的人格，下面，将论述此段圣训无根据的各种证据。

泽赫达赫圣训

^① “泽赫达赫”意为：浅的，不深的；肤浅的，浅薄的。此处指浅滩。

部分作家，如：布哈里和穆斯林从一些传述者，如：苏夫扬·本·赛卡得·苏勒、阿布杜·马立克·本·欧米尔、阿布杜·阿齐兹·本·穆罕默德·迪拉瓦尔迪、莱斯·本·赛尔德等人传述了两段归咎于使者的“圣训”：

1、我发现他（艾布·塔里布）在火狱深处，然后，我把他转到了浅处。

2、在末日，但愿我的说情有裨益他（艾布·塔里布），然后处于火狱的浅滩，火烧至他的两踝，他的脑汁在沸腾。^①

尽管许多圣训和证据都证实了艾布·塔里布信仰伊斯兰教，以及“泽赫达赫圣训”是非常软弱的不可信的圣训，但为了让这个问题更明了，我们从两个方面来讨论“泽赫达赫圣训”：

1、这段圣训是荒谬的

2、它的内容与天经和圣行背道而驰

“泽赫达赫圣训”没有基础

前面已经说过，“泽赫达赫圣训”的传述者分别是苏夫扬·本·赛卡德·苏勒、阿布杜·马立克·本·欧米尔、阿布杜·阿齐兹·本·穆罕默德·德拉瓦尔迪和莱斯·本·赛尔德。

现在我们引用一些逊尼派圣训学学者的话来证

^① 摘自《布哈里圣训实录》，第五卷第 52 页

明这些传述人是不可信的：

一、苏夫扬·本·赛卡德·苏勒

艾布·阿布杜拉·穆罕默德·本·艾哈迈德·本·奥斯曼·泽哈比——逊尼派圣训系统学的著名学者关于他这样说道：苏夫扬·本·苏勒曾一度从不可靠的传述人上传述伪圣训。^①

这段话说明了苏夫扬·本·苏勒从不可靠或不明身份的人上传述的圣训无效。

二、阿布杜·马立克·本·欧米尔

泽哈比关于他说道：他的年纪已经大了，记忆难免会出现错误。艾布·哈提木说：“他已经没有背记圣训的能力了，他的记忆力已经减退。”艾哈迈德·本·罕白里说：“阿布杜·马立克·本·欧米尔已经老了，经常出错。”（即：他传述无根据的圣训）伊本·穆因说：“他把假圣训和正确的圣训混为一谈。”伊本·海拉士说：“舒尔伯早就对他不满意了。”克塞奇从艾哈迈德·本·罕白里上传述说：“阿布杜·马立克·本·欧米尔已经老买不堪了。”^②

从这段话中可以了解到阿布杜·马立克·本·欧米尔具有如下特点：

1、失去记忆力、健忘：

^① 择自《天平》，第二卷第 169 页

^② 择自《天平》，第二卷第 660 页

2、衰弱（在圣训系统学中意为：他传述的圣训不可靠）；

3、经常出错；

4、杂乱无章（指把假圣训和真圣训混为一谈）。

显然，上述的每一个弱点都足以证明阿布杜·马立克·本·欧米尔传述的圣训不可靠，更何况他具有所有这些弱点。

三、阿布杜·阿齐兹·本·穆罕默德·德拉瓦尔迪

逊尼派圣训系统学的学者们都认为他健忘、失去记忆力，不能引证他传述的圣训。

艾哈迈德·本·罕白里关于德拉瓦尔迪说道：
每当他背诵圣训时，他就会胡言乱语。^①

艾布·哈提木关于他也说道：
不能引证他的话。^②

艾布·宰拉尔称他为“塞厄勒赫夫泽”，意为“记忆力差的人”。^③

四、莱斯·本·赛尔德

只要参考一下逊尼派的圣训系统学书籍就会明白，名字上带有“莱斯”的所有传述人全部是陌生

^①择自《天平》，第二卷第634页

^②择自《天平》，第二卷第634页

^③择自《天平》，第二卷第634页

人或不可靠之人，不能引证他们的“圣训”。^①

莱斯·本·赛尔德就是属于这种不可靠和轻率的人之列，他在聆听圣训和传述他人传述的圣训时漫不经心。

叶哈雅·本·穆因关于他说道：

莱斯·本·赛尔德在传述他人圣训和聆听圣训时漫不经心。^②

纳巴提也认为他是个不可靠的人，在自己的《谢赫艾卜塔哈》一书中仅把他的名字记载在不可靠之人的行列当中。^③

由此可见，“泽赫达赫圣训”的主要传述人根本就不可靠，不能相信他们所传述的圣训。

“泽赫达赫圣训”的内容与天经和圣行不相符

前面已经提到，在归咎于使者的那段圣训中：他把艾布·塔里布从火狱深处转到了火狱的浅滩之处。这样一来，就减轻了艾布·塔里布的惩罚，或者他希望在末日为他说情，而尊贵的古兰经和圣行却只接受为信士和穆斯林的说情和开脱。因此，假若艾布·塔里布是不信道者，那么使者绝对不能为他开脱或者乡真主说情。

^① 择自《天平》，第二卷第 420-423 页

^② 择自《天平》，第二卷第 423 页

^③ 择自《谢赫艾卜塔哈》，第 75 页

所以，综上所述已经证实，“泽赫达赫圣训”的内容根本就没有依据。

现在，我们指出一些与此事有关的天经和圣训：

1、尊贵的《古兰经》说：

【不信道者，将遭火狱的火刑，既不判他们死刑，让他们死亡；又不减轻他们所遭的火刑。我这样报酬一切忘恩的人们。】[古兰经：35：36]

2、圣训也否定为不信道者说情，艾布扎尔·安法里从主的使者上这样传来：

我的说情只有裨益我的那些非多神教徒的民众。

因此，“泽赫达赫圣训”的内容和指责艾布·塔里布是不信道者的传言毫无根据，并且与天经和圣训明文不相符。

结论：

根据前面所释，已显而易见，“泽赫达赫圣训”不仅证据不足，而且它的内容也无效。从而也就证实了先知的好伙伴、古莱氏族信士（艾布·塔里布）的坚定信仰。

问题 30

有人传说：什叶派认为哲布利勒天使在传达使命时变节，把降示给阿里·本·艾比·塔里布的古兰经降给了穆罕默德（主的使者）？

回答：在否绝这个某些无知者或别有用心之人嫁祸给什叶派的罪名之前，我们先查证一下这种嫁祸罪名的原因所在。

嫁祸的根源

根据查阅与此有关的古兰经和圣训得知，犹太人一直认为哲布利勒天使在传达使命时变节，因为真主命令他把使命传达给以色列家族，但他却把使命传达给了易司马仪的子孙后代。

因此部分犹太人把哲布利勒天使当作敌人^①，把“哲布利勒变节”这个句子作为自己的口号。所以，古兰经在批判他们和否决他们的话时，以“忠实的使者”的名义为哲布利勒作了辩白：

【那忠实的精神把它降示在你的心上，以便你警告众人】[古兰经：26：193—194]

另一节经文说：

^① 择自《法赫尔拉齐古兰经注》，第一卷第436—437页

【你说：“凡仇视哲布利勒的，都是因为他奉真主的命令把启示降在你的心上”】[古兰经：2：97]

根据上面两节经文及其注释，已显而易见，犹太人由于某些原因而仇视哲布利勒，并称他为“罪恶天使”，指责他在传达使命时变节。

所以，“哲布利勒变节”口号的根源源于犹太人的臆造，而某些与什叶派有宿仇的愚昧作者对犹太人的话进行反复推敲后，从而阴险地把这个罪名嫁祸于什叶派。

什叶派对使命的看法

什叶派谨遵天经、圣训和圣裔们的明训，不仅坚信穆罕默德·本·阿布杜拉是真正的先知，奉真主的命令担任引导全世界的使命，而且还认为他是封印万圣的圣人和最优越的使者。

所有穆斯林的伟大领袖阿里·本·塔里布在自己精彩绝伦的演说中，这样作证了这个事实：

我作证：万物非主唯有真主，他独一无二；我作证：穆罕默德是他的奴仆，也是他的使者，是封印万圣的圣人，真主对全世界建立的一种明证。^①

伊玛目萨迪格说：真主仅从阿拉伯人当中派遣了五位先知：呼德、萨立赫、易司马仪、舒阿卜，穆

^①择自《幸福之途》，第一卷第188页

罕默德——封印万圣的圣人。^①

这段尊贵的圣训清楚地否决了嫁祸于什叶派的罪名，也阐明了穆罕默德·本·阿布杜拉是真主最后的使者。

鉴于此，全世界的什叶派穆斯林均承认哲布利勒天使在传达使命时，是忠实的、正直的；也承认穆罕默德·本·阿布杜拉是真正的先知和真主最后的一位使者；阿里·本·艾比·塔里布是他的兄弟和继承人。

下面，我们将引证一段什叶派和逊尼派都一致认同的圣训，他们在各自著名的经著中都记载着这段圣训，这段圣训以等同的圣训而著称。尊贵的使者在这段圣训中，在阐明自己的封印使命之后，指定阿里是他的兄弟和继承人。

主的使者对阿里·本·艾比·塔里布说：

难道你还不满意吗，你与我的关系犹如哈伦与穆萨的关系？（意即：哈伦是穆萨的兄弟和继承人，你也是我的哈里发和继承人。）但是在我之后再没有先知。^②

^① 择自《光的海洋》，第十一卷第42页

^② 择自《布哈里圣训实录》，第六卷第3页；《穆斯林圣训实录》，第七卷第120页；《伊本·马哲圣训集》，第一卷第55页；《伊本·马哲圣训集》，第一卷第55页；《穆斯纳德》，艾哈迈德著，第一卷第170、177、179、182、184、185页，第三卷第32页；《提尔密济圣训集》，第五卷第21页；《光的海洋》，第三十七卷第254页

这段圣训从证据角度来论，是被伊斯兰著名圣训学家们所承认的，不论是什叶派还是逊尼派，这个明确的证据证实了什叶派的两个观点：

1、穆罕默德·本·阿布杜拉是最尊贵的先知和真主最后的使者，他奉伟大真主的命令，担任了永久的、世界性的使命，在他之后再没有先知。

2、阿里·本·艾比·塔里布是使者的兄弟和继承人，是他之后穆斯林们的哈里发。

问题 31

塔基耶的根据是什么？

回答：“塔基耶”意为：面对敌人时隐瞒内心的信仰，为了防止某些今世的灾害和精神、宗教上的伤害。这是每个穆斯林的宗教义务之一。

从古兰经角度看特格叶

尊贵的《古兰经》中有着许多关于这个问题的经文，例如：

1、【信道的人，不可舍同教而以外教为盟友；谁犯此禁令，谁不得真主的保佑，除非你们对他们有畏惧[而假意应酬]】[古兰经：3：28]

这节经文清楚地说明：不允许同不信道者结交，除非为了保护生命和防止某些灾害，在这种情况下可以表面上同他们表现出友谊和一致。

2、【既信真主之后，又表示不信者——除非被迫宣称不信，内心却为信仰而坚定者——为不信道而心情舒畅者将遭天谴，并受重大的刑罚。】[16：106]

经注家们关于这节经文降示的原因这样说道：

一天，安马尔·本·雅西尔和他父亲、母亲一同被敌人逮捕了，不信道者们让他们放弃伊斯兰教，承认不信和举伴。安马尔身边的人全部作证了真主的独一和尊贵的使者的使命，因此，他们中的一部分人殉难了，另一部分正遭受着敌人的折磨。安马尔却相反，他隐瞒了自己内心的信仰，表面上说出了不信道者所说的话，因此，他被释放了。

当他来到主的使者跟前时，他因自己所说的话而非常担心和沮丧，因此，尊贵的使者安慰了他，上述的经文就降示了。^①

根据这节古兰经和经注家们的解释已经很明显：为了保全性命和防止某些物质和精神上的损害而隐瞒内心的信仰，在使者时代就曾发生过，这是被伊斯兰所原谅的。

什叶派对塔基耶的观点

历史上，伍玛叶王朝和阿巴斯王朝的暴虐政权一直仇视什叶派，决心要铲除他们。因此什叶派穆斯林本着真主在古兰经中的命令隐瞒了自己坚定的信仰，从而，不但在这种险峻的环境下保住了自己的生命，还拯救了其他穆斯林兄弟的生命。

显然，在这种令人窒息和暴政专横的环境下，

^① 择自《达尔曼苏尔》，第四卷第131页

除了隐瞒信仰外，要想找一条能避免这场对什叶派赶尽杀绝的危险途径已经不可能。因此，如果当时的暴君和他们的爪牙不仇视什叶派，不对他们进行残酷的杀戮，那什叶派穆斯林也没有理由隐瞒信仰。

值得提及的是：不止什叶派隐瞒过信仰，其他穆斯林也隐瞒过，当面对嗜杀伊斯兰民族的敌人时（例如：分离派、无恶不作的暴政），在没有抵抗能力的情况下，他们为了保全性命，只能隐瞒自己内心的信仰。

因此，假若伊斯兰各教派能够互相理解，和平共处，那么，“塔基耶”也就不会存在于穆斯林当中。

结论：

从上述论述中可得出如下结论：

- 1、“塔基耶”有古兰经作根据，圣门弟子的作风和穆圣的认可，所有这些都证明了“塔基耶”曾在伊斯兰初期发生过以及得到许可。
- 2、什叶派隐瞒信仰的原因是，为了防止遭到残无人道的屠杀和对什叶派赶尽杀绝的腥风血雨。
- 3、“塔基耶”不止存在于什叶派，也存在于其他穆斯林当中。
- 4、“塔基耶”不止是在面对不信道者和多神教徒的迫害，而是它的标准在于保护穆斯林的生命，具

问题三十一

169

有广泛性，凡是在面对嗜杀成性的敌人，又没有反抗的能力和条件的情况下，“塔基耶”是义不容辞的事。

5、假若伊斯兰社会团结一致，相互理解，那么“塔基耶”将不会再存留于穆斯林当中。

问题 32

在伊朗伊斯兰共和国宪法中，为什么把加法尔（十二伊玛姆派）学派定为国教？

回答：无疑，根据伊朗伊斯兰共和国的宪法，所有伊斯兰学派均受到尊重。但是，无可辩驳，伊斯兰各教法学派（如：加法尔学派、马立克学派、沙斐仪学派、罕白里学派、哈奈非学派……）在阐明人民的个人和社会义务时不完全一致，相互间存在着许多不同之处。

此外，要想制订一部民事法律和社会条款，必须需要法律的统一性和相互协调。

因此，只能选择其中一家教法学派作为制定某个地区的社会条款根据，因为在各种立法根源相混杂的情况下，绝对不能制订出一部统一的、和谐的法律。

鉴于此，最好是从伊斯兰各教法学派中，选择其中之一作为制订社会法律和条款的根据，以免国家法律混乱和破裂，从而能够制订出一系列协调和相互补充的民法和社会条款等。

确定加法尔学派的标准

现在要讨论的问题是：根据什么标准和原因而从伊斯兰各教法学派中选择了加法尔学派作为制订国家法律和条款的根源？

答案已经很明显，因为伊朗的绝大多数人民是穆斯林，他们认定了加法尔学派是自己的和能够阐明个人和社会义务的宗教，因此，不言而喻，加法尔学派在伊朗伊斯兰共和国宪法里就顺理成章地被定为了国教。

伊斯兰其它教法学派的地位

在伊斯兰共和国宪法里，虽然加法尔学派被定为国教，但伊斯兰的其它学派如：沙斐仪学派、马立克学派、罕白里学派、哈奈非学派、宰德学派也均受到尊重，并且，这些学派的信徒在下列事务中可以按照自己的教法规定行事：

- 1、举行宗教仪式；
- 2、宗教教育；
- 3、执行个人义务；
- 3、教派专属条款，如：婚姻、离婚、财产继承、遗嘱方面等。

此外，在任何地区，只要某一学派的人占绝大多数，在地区委员会的权限之内，可以根据那一学派的法规而制定地方法规，但同时也要维护其它

学派信徒的基本权益。

现在，为了让这个问题更清楚更明白，我们将伊朗伊斯兰共和国宪法中的第一章第十二条基本法，公布于下：

（伊朗的国教为伊斯兰教属十二伊玛目派，这是永远不可变更的原则，而伊斯兰教的其它支派如：哈奈非派，沙斐仪派，马立克学派，罕白里学派，宰德派均将受到完全的尊重，这些学派的信徒可以根据自己的法学规定，在举行自己的宗教仪式方面拥有完全的自由。在宗教教育和个人事务（如：婚姻、离婚、遗产继承、遗嘱方面）以及与之有关的诉讼均应在官方的法院中进行。在任何地区，只要某一学派的人占绝大多数，在地区委员会的权限之内，根据那一学派的法规而制定地方法规，但同时也要维护其它学派信徒的基本权益。

从这条基本法中可以看出，伊斯兰的其它教法学派在伊朗伊斯兰共和国的宪法中均受到尊重。

问题 33

什叶派把奇数拜定为主命拜吗？

回答：奇数拜属于夜间的副功拜之一，履行奇数拜对于全体穆斯林来说是嘉行。但什叶派教法学家遵照天经和圣训把某些事情列为了“使者的特殊工作”，其中，履行奇数拜对于伊斯兰伟大先知来说是主命。

安拉麦·衡里在自己的《法学家传记》一书中，把七十多件事情列为了“使者的特性”，他在文章开头这样说道：有几件事情对于主的使者是主命，而对于他的民众则不是：1、刷牙；2、礼奇数拜；3、宰牲。由主的使者传来，他说：“三件事情对于我是主命，对于你们则不是：刷牙、礼奇数拜和宰牲。”^①

鉴于此，礼奇数拜按照什叶派观点对于尊贵的使者是主命，而对于其余穆斯林则是嘉行。

^① 择自《法学家传记》，第二卷。

问题 34

相信圣贤们的幽玄力量是举伴真主吗？

回答：显然，如果一个人要求某人做某事，那么他肯定相信这个人有做这件事的能力；而这种能力分为两种：

第一，这种能力有时在常规力量的范围之内。例如：我们要求某人把水罐拿给我们。

第二，这种能力有时是一种幽玄力量，已经超出了常规力量的范围。例如：某人相信真主清廉的仆人——如先知尔撒·本·麦尔彦——能够医治不愈之症，让无法医治的病人痊愈。

很明显，相信这种幽玄力量，如果在依赖于真主的能力和意愿的情况下，就像相信普通、自然的能力一样，绝不会成为举伴的因素；因为把普通、自然的能力给予全人类的养主也能把幽玄力量给予某些清廉正直的仆人。

相信圣贤们的幽玄力量，不外乎两种情况：

1、我们相信某人独立和自由地拥有幽玄力量，并不依赖于真主。

无疑，相信这种独立和脱离真主的能力的力量将

是举伴的因素。因为我们已经把真主之外的事物当成了拥有独立和绝对能力的根源，并赋予了他神职，然而所有的力量均来自于全世界的养主。

2、相信真主的某些清廉的仆人拥有幽玄力量，并相信这是源于真主无穷的能力，他们仅是凭借真主的许可而显示这种无穷力量的媒介，并不是独立地拥有这种力量，并且，他们的存在和超自然力量也都是依赖于伟大的养主。

显然，这种信念，并非把圣贤们当作主宰，也并非认为他们拥有神职。因为在这种情况下，他们仅是凭借真主的许可和不可抗拒的意愿而显示真主赐予自己的幽玄力量。

尊贵的古兰经说：

【……除非奉真主的命令，任何使者不能昭示迹象。……】[古兰经：13：38]

由此可见，这种信念不但不是举伴的因素，并且跟认主独一的原则也相符。

从古兰经角度看圣贤们所具有的幽玄力量

《古兰经》明确地提到了真主的部分清廉的仆人凭借主的命令而拥有这种非凡的力量。下面我们将举出几个例子：

1、先知穆萨的幽玄力量

伟大的真主命令穆萨用自己的手杖打击磐石让水流出：

【当时，穆萨替他的宗族祈水，我说：“你用手杖打那磐石吧。”十二道水泉，就从那磐石里涌出来。】[古兰经：2：60]

2、先知尔撒的幽玄力量

《古兰经》多次叙述了尔撒的幽玄力量：

【(尔撒说：)我必定为你们用泥做一个像鸟样的东西，我吹口气在里面，它就奉真主的命令而飞动。我奉真主的命令，能医治天然盲、大麻疯，又能使死者复活。】[古兰经：3：49]

3、先知素莱曼的幽玄力量

尊贵的古兰经关于素莱曼拥有的幽玄力量，这样说道：

【素莱曼继承达吾德；他说：“众人啊！我们曾学会百鸟的语言，我们曾获得万物的享受，这确是明显的恩惠。”】[古兰经：27：16]

无庸置疑，世界上的许多事情如：穆萨用手杖打击磐石，然后水就从里面流出来；尔撒用泥土创造飞鸟，医治不治之症，复活死人；素莱曼精通百鸟的语言，这些超越自然，和超越常规的事实，全都属于幽玄力量。

同时,尊贵的古兰经中的许多经文也阐述了圣贤们的幽玄力量,难道我们相信这些解释圣贤们的幽玄力量的经文也是举伴和异端吗?

至此已真相大白,如果相信在真主跟前具有一定高尚品级的某些圣贤们的幽玄力量是在依赖于真主无穷的能力的情况下,他们仅是显示真主的能力的媒介,那么这不仅不是举伴的因素,并且跟认主独一的原则也相符;因为认主独一的标准是:诚信世界上的一切力量均源自于真主,他才是这一切的真正主宰。

问题 35

为什么领导职位（伊玛买提）比使命职位（里萨莱提）更优越？

回答：为了解答这个问题，首先我们先解释一下“努卜瓦提”、“里萨莱提”、“伊玛买提”这三个词的含义，以便解明“伊玛买提”比“里萨莱提”和“努卜瓦提”优越的原因。

一、努卜瓦提（先知使命）职位

“奈毕”一词源自于“奈白易”，奈白易之意是重大消息，所以“奈毕”在阿语中指肩负重大消息的人或指传达重大消息的人，而在古兰经中是指通过不同途径从伟大的真主那里获得启示，然后把启示传达给人们的人。学者们这样解释这个词：

先知就是把真主的启示直接传达给人们的人。^①

因此，先知的责任只是接受启示和把启示传达给人们。

尊贵的《古兰经》说：

【故真主派众先知作报喜者和警告者。】[2:213]

二、里萨莱提（使命）职位

^① 择自《诗集》图希著，111页

使者是指除了从真主那里接受启示和传达启示外，还肩负着传达使命的人，他们奉命把使命传达给人们。

尊贵的《古兰经》说：

【如果你们违背命令，那么，你们须知我的使者只负明白的通知的责任。】[古兰经 5：92]

因此，使命职位是赋予先知的另一个职位，换言之，“努卜瓦提”和“里萨莱提”都表明了先知的特点，先知是、指接受启示和传达重大消息的人，而使者是指除此之外还肩负着传达使命责任的人。

根据上述解释可得出此结论：先知和使者只是引导者，他们只告诉人们什么是合法与非法，指示他们幸福的道路，只负责传达使命的责任。

三、伊玛买提（领导）职位

根据古兰经的观点，伊玛买提职位不同于努卜瓦提和里萨莱提职位，它在管理社会和领导人们方面具有更广泛的职能。

现在，我们举出几节经文以证实此问题：

1、尊贵的《古兰经》在（真主）赋予先知易卜拉欣伊玛买提职位时，这样说道：

【当时，易卜拉欣的主用若干诫命试验他，他就实践了那些诫命。他说：“我必定任命你为众人的师表。”易卜拉欣说：“我的一部分后裔，也得为人师

表吗？”】[古兰经：2：124]

从这节经文中可以得出两个事实：

(1) 这节经文明显地说明了伊玛买提跟努卜瓦提和里萨莱提之间有着差别；因为易卜拉欣在真主考验他（如：宰牲自己的儿子易司马仪）之前多年就已经享有努卜外提职位，这个问题可以根据下面的证据得以证实。

众所周知，伟大的真主在易卜拉欣年老古稀时才把易司马仪和易司哈格赐给他，尊贵的古兰经这样叙述了他的话：

【一切赞颂，全归真主！他在我老迈的时候，赏赐我易司马仪和易司哈格。】[古兰经：14：39]

由此可见，易卜拉欣在艰难的考验——宰牲易司马仪之后，伟大的安拉才把伊玛买提职位赐给他，在他年老之时，发生了一连串的考验之后，他才获得了领导人的职位。许多年前，他就已经享有努卜瓦提（先知）职位了；因为在他有后裔之前，真主就已经降启示给他。^①

(2) 此外，从古兰经【当时，易卜拉欣的主用若干减命试验他……】中还可以知道，伊玛买提职位、领导职位的品级比努卜瓦提和里萨莱提职位还高，

^①请参阅《古兰经》[列班者章]第99—102节；[石谷章]第53—54节；[呼德章]第70—71节

因为易卜拉欣在享有努卜瓦提和里萨莱提职位之后，还必须经受若干考验，在接受了验之后才获得了伊玛买提职位。其中的原因也很明显，因为伊玛买提职位除了担任接受启示和传达使命的责任之外，还肩负着领导人们抵达幸福与完美的至高点以及正确处理人们的事务的职责，要获得这样的品位，不经过一系列艰难的考验是不可能得到的。

2、根据前面的经文已显而易见，伟大的真主在对易卜拉欣进行一系列艰难的试验之后，才把伊玛买提职位赏赐给他。当时，易卜拉欣祈求真主把这个职位也赏赐给自己的后裔。

尊贵的《古兰经》吩咐：

【我确已赏赐易卜拉欣的后裔天经和智慧，我又赏赐他们一个广大的国土。】[4: 54]

根据这节经文：伊玛买提和领导人类社会的职位并非努卜瓦提职位，伟大的真主把它赏赐给易卜拉欣是在经历了多次艰难的试验之后，当时，他向真主祈求把这个职位也赏赐给他的后裔，真主答应他把这个职位赐给他清廉的后裔，真主不仅赐给了他们天经，还赐给了他们智慧——努卜瓦提和里萨莱提的象征，也赐给了他们广大的国土（管理人类社会）。因此，可以看到易卜拉欣的部分后裔如：优素福、达吾德、苏莱曼，除了享有努卜瓦提职位外，

还享有领导人民和管理社会的职位。

由此可见，伊玛买提职位并非努卜瓦提和里萨莱提职位，它要远比此二者具有更广泛的职权，更高的意义和品级。

伊玛买提品位的优越性

前面已经说过，先知和使者的职责仅是警告人们和指明幸福之途，假若他们又获得伊玛买提职位，那他们就肩负着更重大的责任。他们必须贯彻执行真主的命令，执行宗教法规，为人师表，以保证人民今后两世的幸福。

显然，担任这样重大的责任，显然需要巨大的精神力量和特别的能力。从事这项重大的任务，随时会面对各种艰难险阻，还需遭受煎熬，假如没有牺牲精神，根本不可能实现。因此，伟大的真主在多次考验先知易卜拉欣之后，把伊玛买提职位赐给了他。与此同时真主也把这个职位赐给了他最清廉最杰出的仆人如：伊斯兰的伟大先知穆罕默德，也把统治和管理人类社会的责任交给了他们。

努卜瓦提和里萨莱提相辅相成，缺一不可吗？

在回答这个问题之前我们先讨论另一个问题：每个具有努卜瓦提的先知必须是伊玛目或者每个具有伊玛买提的人必须是先知吗？

无疑，答案都是否定的。现在，我们根据天启启示来解答这个问题。根据讲述塔鲁特和他与查鲁特斗争的古兰经经文，可以清楚地知道，在先知穆萨去世之后，伟大的真主把努卜瓦提赐给了一个好像名叫艾什穆突勒的人，当时，塔鲁特担负着伊玛买提和领导的职位，详情如下：

穆萨去世之后，一部分以色列后裔对他们同时代的先知说：请你为我们选择一个掌权者，让他带领我们在真主的道路上圣战，最后，他们的先知说：

【真主确已为你们立塔鲁特为国王了。他们说：“他怎么配做我们的国王呢？我们是比他更配做国王的，况且他没有丰富的财产。”他说：“真主确已选他为你们的领袖，并且加赐他渊博的学识和健壮的体魄。”真主常常把国权赏赐自己所意欲的人。真主是宽大的，全知的。】[古兰经：2：247]

根据这节经文，可以得出如下几点：

1、有可能某些利益会迫使努卜瓦提从伊玛买提和统治上分开。在同一时间内，努卜瓦提属于一个人，统治和领导权属于另一个人，无论谁享有其一项职位，都必须要有资格，以色列人绝没有因为这两个职位分开而反对说：先知啊！你比他更有资格，而是说：我们比他更有资格。

2、塔鲁特获得的职位是由真主指定的，真主把

这个职位赏赐给了他，因为古兰经说：

【真主确已为你们立塔鲁特为国王了。】

【真主确已选他为你们的领袖。】

3、塔鲁特的职位不止局限于统领军队，他是所有以色列人的领袖和统帅。这是根据古兰经的话语“麦立克”（国王的意思），虽然当时他只是率领以色列人在真主的道路上圣战，但是真主赏赐他的职权允许他处理一切军政事务，古兰经最后说：【真主常常把国权赏赐自己所意欲的人。】。

4、管理国家和领导人民最重要的条件是要具有渊博的知识和健壮的体魄，特别是当时的领袖必须同军队一起出征。^①

鉴于此，毋庸置疑，努卜瓦提和伊玛买提之间并没有什么必然条件，并非不可分割：具有努卜瓦提职位的先知不一定是伊玛目和人民的领袖，而由真主指定担任领导人民和管理国家职责的人也不一定是先知，也许伟大的真主把这两个职位一起赏赐给最有资格担任此重任的人，正如尊贵的古兰经说：

【他们借真主的佑助打败敌人。达吾德杀死查鲁特，真主把国权和智慧赏赐他，并把自己所意欲的（知识）教授他。】[古兰经：2：251]

^① 择自《古兰经永恒的章程》，加法尔·索布哈尼著

问题 36

辨别认主独一和举伴的标准是什么？

回答：在与认主独一和举伴有关的讨论中，最重要的就是认识它们的标准。因此，我们将在各方面简要地讨论这个问题。

一、真主的本体独一

以两种形式论述：

1、真主（按照教义学家们的表达：必然存在）是独一的，绝无伙伴。这就是认主独一，伟大的真主在古兰经中以各种形式提及了此事，他说：

【任何物不似象他（真主）。】[古兰经：42：11]

另外又说：

【没有任何物可以做他（真主）的匹敌。】[古兰经 112：4]

当然，这是最简单的一种；也可以这样表达：真主独一无二。但这种用数字的论证方法不太妥当。

2、真主的本体是单一的，而不是组合的；因为一个组合体必须由若干部分组成。一个完整的组合体就需要它的各肢体的存在，“需要”是“可能存在”（被造物）的象征，“可能存在”必须需要“因”，

这一切都与“必然存在”(真主)不相符。

二、真主的创造独一

创造独一均被理智证据和传述证据所肯定。

按照理智思维,除真主以外,我们是一个庞大的“需求”系统,我们拥有的一切,都是无求的安拉赏赐给我们的。所以,世界上的一切美与完善的体现都来自于安拉。

至于《古兰经》,其中有许多经文都明确阐明了创造独一,例如:

【你说:“真主是万物的创造者,他确是独一的,确是万能的。”】[古兰经:13:16]

因此,全世界的创造绝对不可能是诸多神灵的产物。存在的每一样事物都可以以两种方式说明创造独一:

1、所有的生物之间都存在着一种因果关系,这种因果关系最终都归于首因,所以,真正的、独立的创造者只是真主,虽然有的产物不是真主直接创造的,但最终也是由于他的许可与意愿才被生产出来的。

人类科学证明,世界万物之间存在着一种因果关系。事实上,这一切规律都是依赖于真主,他创造了这些规律,也在它们之间创造了因果关系。

2、全世界只有一个创造者,那就是真主。在生

物界中，不存在任何的相互影响。是安拉直接创造了所有的事物，甚至人类对他的创造也无丝毫影响。

因此，世界上只有一个主宰，他是全世界的创造者。

三、掌管独一

因为全世界的创造只归于真主，所以掌管全世界的权力也只归于他，全世界只有一个掌管者。根据创造独一中的证据也可以证明掌管独一。

尊贵的《古兰经》也多次叙述了真主是全世界独一的掌管者：

【你说：“真主是万物的主，我能舍他而另求一个主吗？”】〔古兰经 6：164〕

在此，我们所指的掌管独一是指独立的管理只归于真主，鉴于此，在生物界中也存在着一些隶属的管理，但全部都是凭着真主的许可和意愿。

尊贵的《古兰经》对此类隶属管理也作了解释：

【誓以决策的】（以管理事务的决策者发誓）〔古兰经：79：5〕

四、判决独一

判决独一是指所有一切判决只归于真主，只有他才是全人类的判决者，正如古兰经说：

【一切判决只归于真主。】〔古兰经：12：40〕

所以，其它的判决只是凭着他的许可和意愿，因

此也只有清廉正直的人才有权管理社会事务和将人类引向幸福和完美之境。

在此，尊贵的《古兰经》说：

【达吾德啊！我确已任命你为大地的代治者，你当替人民秉公判决。】[38：26]

五、顺从独一

意思是：全世界必须要顺从的主宰只是伟大的真主。

因此，我们服从先知、伊玛目、教法学家、父母等，都是奉真主的命令和意愿。

六、立法独一

立法独一是指：制定法律的权力只归于真主。因此天经说，超越真主法律的任何举措都是导致不信，犯罪和不义的因素。

【谁不依照真主所降示的经典而判决，谁是不信道的人。】[古兰经：5：44]

【凡不依真主所降示的经典而判决的人，都是犯罪的。】[古兰经：5：47]

【凡不依真主所降示的经典而判决的人，都是不义的。】[古兰经：5：45]

七、崇拜独一

在这个讨论当中最重要的是要认识“崇拜”的含义；因为所有穆斯林一致认为崇拜只归于真主，绝

不能舍他而崇拜，正如《古兰经》说：

【我们只崇拜你，只求你佑助。】[古兰经 1: 4]

这个问题是所有先知在号召人们中所遵循和倡导的共同原则，所有的使者就是为了传达这个使命而被派遣。尊贵的《古兰经》说道：

【我在每个民族中，确已派遣一个使者，说：“你们当崇拜真主，当远离恶魔。”】[古兰经 16: 36]

所以，毫无疑问，崇拜只归于真主，绝不能舍他而崇拜。

下面我们将讨论崇拜的含义。

排除对崇拜不正确的解释

部分学者把“崇拜”的意思解释为“谦卑”或者“极限谦卑”，但是这部分人却无法解释部分经文的意义。因为尊贵的古兰经明确地天神们向阿丹叩头：

【当时，我对众天神说：“你们向阿丹叩头吧！”】
[古兰经：2: 34]

向阿丹叩头的方式也是按照向真主叩头的方式，而第一种是谦虚和谦逊的工具，而第二种则是崇拜。

为什么同样的叩头却有两种不同的实质？

《古兰经》另外还说，先知叶尔孤白曾同他的孩子们一起向先知优素福叩头：

【他请他的双亲坐在高座上，他们为他而俯伏叩

头。他说：“我的父亲啊！这就是我以前的梦兆的解释。我的主已使那个梦兆变成为事实了。……”】[古兰经 12: 100]

值得提及的是：先知优素福所说的以前的梦兆，指的就是他梦见十一颗星星和太阳、月亮向他叩头的事，正如古兰经叙述优素福的话：

【我确已梦见十一颗星和太阳、月亮，我梦见他们向我鞠躬。】[古兰经：12：4]

鉴于先知优素福把自己亲人的叩头认为是以前的梦兆的解释，如此一来，十一颗星所指的就是他的十一个兄长们，太阳和月亮则指的是他的双亲。

由此可见，不仅优素福的兄长们，甚至他们的父亲先知叶尔孤白也曾向他叩头。

请问：为什么这样的叩头——极限谦卑，古兰经没有将其称之为崇拜呢？

狡辩比犯罪更恶劣

在此，之前的那部分人回答说，由于这是奉真主的命令，所以不会导致举伴。

但是值得指出的是：这种回答是非常愚笨的；因为假若一件事情会导致举伴，那么，真主绝不会命人做这件事情。

尊贵的《古兰经》说：

【你说：“真主不命令人做丑事。难道你们假借真主的名义而妄言你们自己所不知道的事情吗？”】
[古兰经 7: 28]

原则上，真主的命令不改变一件事情的实质，假若对一个人的谦卑是崇拜他，真主也命令这样做的话，那么，显然与真主在古兰经中一再强调的只崇拜独一的真主的原则是背道而驰的。

排除疑问及崇拜的真正含义

至此已真相大白，“禁止舍真主而崇拜”是全世界一神论信徒所一致认可的事。另外，天使们向阿丹叩头，先知叶尔孤白和他的孩子们向优素福叩头，都不能算为崇拜，而只是向他表示尊敬。

究竟是什么因素导致同样的动作产生两种实质，一种被称为崇拜，而另一种却不被称为崇拜？

通过查阅《古兰经》经文，崇拜是指对某物体现谦卑并把它当作主宰或者赋予它神的崇高地位。由此可见，信仰真主或者信仰他的能力，就是这种因素导致人来崇拜他。

多神教徒们对某些物体非常谦卑和恭顺，他们也认为这些物体是真主的被造物，但同时他们又把某些神的崇高地位赋予了这些物体。

巴比伦的多神教徒们崇拜星辰，认为这些星辰

是自己的主人，而并非创造者，因为他们绝不认为太阳、月亮，星辰是创造者，而认为它们是被造物，同时又赋予它们各种各样的神职。

所以，尊贵的《古兰经》说，只有真主才是全世界的养主，不但推翻了许多教徒的狡辩，而且还号召所有人只崇拜独一的真主：

【真主确是我的主，也确是你们的主，故你们应当崇拜他。这是正路。】[古兰经：3：51]

【这是真主，你们的主，除他外，绝无应受崇拜的。他是万物的创造者，故你们当崇拜他。】[古兰经 6：102]

在古兰经烟雾章中说道：【除他外，绝无应受崇拜的。他能使死者生，能使生者死，他是你们的主，也是你们祖先的主。】[古兰经 44：8]

《古兰经》在筵席章中这样叙述先知耶稣的话：

【麦西哈曾说：“以色列的后裔啊！你们当崇拜真主——我的主，和你们的主。……”】[古兰经 5：72]

显而易见，任何一种谦卑，只要不把对方当作主宰或者赋予他神职，都不能算作崇拜，即便是谦卑和恭顺的程度达到极限。

所以，孩子对父母的恭顺，人民对先知的恭顺，都不能算作崇拜他们。

鉴于此，以圣贤们的遗物讨吉祥，吻圣地的门和墙，以圣贤们为接近真主的媒介，庆祝圣贤们的诞辰，都不是崇拜他们。

لا اله الا الله محمد رسول الله على ولي الله

